

المفعول به وأحكامه

عند النحويين

وشواهد في القرآن الكريم

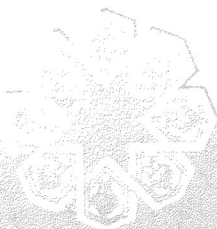
دكتور

نور الدين علي الرامحي

كلية الآداب - جامعة الإسكندرية

الطبعة الأولى

١٩٨٩



دار المعرفة الجامعية

٤٠ بن سويرة - الإسكندرية

ت: ٤٨٣ - ١٦٣

المفعولُ بهُ وأحكامه

عند النحويين
وتوافقه في القرآن الكريم

د. شرف الدين علي الزحلي
كلية الآداب - جامعة الإسكندرية

١٩٨٩

دار المعرفة الجامعية

الفصل الأول

الدرس النحوي للمفعول به

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة :

عذا بحث في موضوع نحوى (تطبيقى) هم (المفعول به) وقد اخترت هذا الموضوع لأنى وجدته متفرقا في بطون كتب النحو الاصلية يتداخل في أبوابها .

واذا كان كثير من الناس يشكون من صعوبة مسائل النحو ويطالبون بتيسيره أو تجديده فنحن نخالفهم هذا الرأى فالنحو العربى هو الأساس المتين لدروس العربية وبيئنا (القرآن الكريم) ينطق بأعجاز لغوى عربى - فأولى لنا أن نتدارسه ونستنبط الاعجاز اللغوى النحوى منه .

واذا كان النحو العربى قد دخلته مسائل الفلسفة والكلام والتأويل والخلاف الذى لا طائل معه - فحقيق علينا أن نرتب مسائله بأصوله لا بفروعه - مستخدمين الدلالة والمعنى فى فهم مسائله من خلال التراكيب المختلفة .

وقد اقتديت فى بحثى هذا بالدراسة القيمة التى قام بها المغفور له (الشيخ محمد عبد الخالق عزيمة) فى أسلوب القرآن الكريم .

والتى أراد بها خدمة اللغة العربية ونقل دارسى النحو والصرف من الأمثلة والشواهد المحصورة الى المجال الأرحب والأفسح مجال القرآن الكريم ..

واذا كان النحويون القمء لم يتوسعوا فى الاستشهاد بالنصوص القرآنية الكريمة وكان جل همهم أن يبحثوا عن شاهد من الشواهد الشعرية أو أمثال العرب يحتكمون به لاستنباط القاعدة تاركين النص القرآنى العظيم وبه الاعجاز اللغوى فقد نادى كثير من اللغويين القدماء والمحدثين بضرورة الاستشهاد بالنص القرآنى العظيم .

فهذا (الفخر الرازى) يتعجب من انصراف النحاة عن الاستشهاد بالنص القرآنى .

يقول .. وأنا شديد التعجب منهم ، فإذا جعلوا ورود ذلك البيت المجهول على وفقها دليلا على صحتها ، فلأن يجعلوا ورود القرآن دليلا على صحتها كان أولى (١) .

ودعا (الدكتور عبد المجيد عابدين) الى الاستشهاد بالقرآن الكريم فقال : ولو أنهم استشهدوا بالقرآن ، لرجعوا الى النص الصحيح الأقدم الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه (٢) .

ويرى (عبد الوهاب حمودة) أن القرآن بما ورد فيه ، وبالرسم الذي كتب به ، ينبغي أن يقاس عليه ، وأن يكون هو مقياسا للنحاة والمقرئين جميعا (٣) .

وقد بدأت البحث بمقدمة عن مصطلح المفعول به عند النحويين وقسمته الى أربعة فصول تحدثت في الفصل الأول عن الدرس النحوي للمفعول به بالنسبة للتعدى وال لزوم ورأيت حدود شواهدهم القليلة فاقضت الحديث في الشواهد القرآنية عن هذه المسائل .

وفي الفصل الثاني تحدثت عن الأفعال المتعدية في التنزيل العزيز رتبته هذه الأفعال علم حروف المعجم موضعا دلالة كل فعل والشواهد التي جاءت به .

وفي الفصل الثالث تحدثت عن تقديم المفعول وتأخيره بدأت بالدرس النحوي ورأيت أنها كانت محدودة وإن البلاغيين والمفسرين كانوا قد اهتموا بدلالة هذا الموضوع فشفت بالدرس البلاغي عند البلاغيين والمفسرين مثل السكاكي وعبد القاهر الجرجاني والخطيب القزويني وغيرهم .

وفي الفصل الرابع تجد مسائل حذف المفعول به ورأيت قصور الدرس فخرجت على الدرس البلاغي والدلالة لهذه المسائل .

-
- (١) فجر الدين الرازي في التفسير الكبير (مفاتيح للغيب)
 (٢) د. عبد المجيد عابدين ، مدخل الى دراسة النحو العربي على ضوء اللغات السامية ص ٩٧ .
 (٣) عبد الوهاب حمودة : الفرائد واللهجات ص ٢٤٩ .

ويهدف هذا البحث - وصاحبه - الى الربط بين قواعد النحو
الجامدة وعلوم القرآن الكريم والحديث الشريف والمسائل البلاغية
والتوسع في استخدام الشواهد القرآنية باعتبار أن العلوم العربية
مترابطة بالعلوم الاسلامية ارتباطها بدستور الاسلام العظيم .

وفقنا الله تعالى الى خدمة كتابه انعظيم واللغة العربية الشريفة .
وان كنت قد أصبت فله المن والفضل .

وان كانت الأخرى فالله يوفقنا الى الصواب .

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته

الاسكندرية في ٧ يوليو ١٩٨٨ م

شرف الدين الراجحي

تمهيد :

١ - مصطلح المفعول به عند النحويين :

المفعول به هو ما وقع عليه فعل الفاعل أو هو الاسم المنصوب الذي يقع به الفعل - هذا رأى جمهور النحويين .

وقال « الرضى » فى شرح الكافية : الأقرب فى رسم المفعول به أن يقال هو ما يصح أن يعبر عنه باسم مفعول غير مقيد مصوغ من عامله المثبت أو المفعول مثبتا (١) .

وهو الأول من المنصوبات عند كثير من النحويين .
قيل : لأنه أحوج الى الاعراب أو هو الذى يقع بينه وبين الفاعل الالتباس (٢) .

وقدم بعض النحويين « المفعول المطلق » عليه مثل الزمخشري وابن الحاجب وابن بابشاذ وغيرهم .

قال الرضى : لأنه المفعول الحقيقى الذى أوجده فاعل الفعل المذكور وفعله ولأجل قيامه به صار فاعلا (٣) .

ونلاحظ أن (الكوفيين) لا يرون للفعل الا مفعولا واحدا هو المفعول به وهم بذلك لا يعتدون الا بالمفعول به من المفاعيل والمفاعيل الأخرى عندهم « أشباه مفاعيل » (٤) .

ولكن كثيرا من النحويين يرون أن المفعول الحقيقى هو المفعول المطلق لا المفعول به لأنه الذى يصدق عليه قولنا مفعول بغير صلة أو أنه مطلق مما ليحق غيره من المفاعيل من قيود (٥) .

(١) الرضى الاستباضى : شرح كافية ابن الحاجب ج ١ ص ١٢٨

(٢) الأزهرى (خالد) : شرح التصريح على التوضيح ج ١

ص ٣٢٣ وقارن بحاشية الخضرى على شرح ابن عقيل ج ١ ص ١٨٦ .

(٣) - الرضى : شرح الكافية ج ١ ص ١٣٢ .

وقارن بشرح المقدمة اللغوية (لابن بابشاذ) ص ٢٤٤ .

(٤) السيوطى : همع الهوامع شرح جمع الجوامع ج ١ ص ١٦٥

(٥) الرضى : شرح الكافية ج ١ ص ١١٣ .

ريؤيد ذلك كثير من الباحثين المحدثين ولكنهم يقدمون إضافة وتوضيحا .

يرى (الدكتور مهدي المخزومي) : « ان الجدير بان يسمى (المفعول) انما هو ما سمي (بالمفعول المطلق) لانه هو الحدث الذي يحدثه الفاعل ، أما غيره فليس جديرا بهذه التسمية ، ولكنها اصطلاح ، ولا مانع من ان نستخدم على ما يتعدى اليه فعل الفاعل بالمفعول أما الموضوعات الأخرى فمتمعلقات الفعل (٦) .

ويرر (د . مصطفى جواد) كون المفعول المطلق هو المفعول الحقيقي بان القاب المفاعيل ماعدا المفعول المطلق مختصرة وأن الأصل فيها أن تكون على النحو التالي :

« المفعول به فعل فاذا قلنا أكلنا الطعام فالطعام مفعول به فعل هو الأكل والمفعول فيه فعل وكذلك المفعول له والمفعول معه والمفعول المطلق ليس به ولا فيه ولا معه ولا له وانما هو الفعل نفسه » (٧) .

ويتضح هذا الخلاف عندما نظر النحويون في قوله تعالى . « خلق الله السموات » (٨) أعرب كثير منهم (السموات) مفعولا مطلقا لا مفعولا به - وعلموا ذلك بان المفعول المطلق هو ما يقع

وانظر شرح المقدمة النحوية . لابن بابشاذ : ص ٢٤٣ .
وقد وضع ذلك الرأي بقوله : وانما سمي مفعولا مطلقا لأن الفعل أطلق عليه من غير تقدير بحرف لا في اللفظ ولا في المعنى ولا في اللفظ ظاهر ولا في المعنى مقدر لانه لو قيل من فعل الضرب ؟ قلت : فعله فلان بخلاف المفعول به وما عداه من المفعولات لانه يقال فيما عداه : بمن فعل الضرب ؟ فيأتي بالباء ، أو في أي زمان فعل الفعل ؟ فتأتي بمع فتجد هذه المعاني كلها مقيدة بحرف بخلاف المصدر الذي أطلق الفعل عليه بنفسه .

(٣) د . مهدي المخزومي ، في النحو العربي قواعد وتطبيق على المنهج العلمي الحديث ص ١٠٥

(٧) د . مصطفى جواد ، دراسات في فلسفة النحو والصرف والرسم ص ٤٥ .

(٨) من الآية ٤٤ سورة العنكبوت ومن الآية ٢٢ سورة الجاثية بزيادة واو في خلق) .

عليه اسم المفعول بلا قيد (والسموات) يقع عليها اسم المفعول بدون هذا القيد .

أو أن المفعول به يجب أن يكون موجودا قبل وقوع الفعل لا مقترنا به شأن المفعول المطلق وهو ما ينطبق على « السموات » من ناحية الكريمة إذ أن وجود السموات اقترن بفعل الخلق ولم يكن قبله وهذا ما يتحقق بالمفعول المطلق (٩) .

أما (ابن جنى) وهو ممن يذهب الى أن أكثر اللغة مع تأمله مجاز لا حقيقة وذلك عامة الأفعال .

فيقول : وكذلك أفعال القديم سبحانه نحو « خلق الله السموات والأرض » ، وما كان مثله ألا ترى أنه عز اسمه لم يكن منه بذلك خلق أفعالنا ، ولو كان حقيقة لا مجازا لكان خالقا للكفر والعدوان وغيرهما من أفعالنا عز وجل (١٠) .

ورى (فخر الدين الرازى) : آراء عقلية في ذلك :

أحدهما : أن المصدر قد يكون هو نفس المفعول به كقولنا : « خلق الله العالم » فإن خلق العالم لو كان مغايرا للعالم لكان ذلك المغاير له أن كان قديما لزم من قدمه قدم العالم وذلك يناهى كونه وأن كان حادثا افتقر خلقه الى خلق آخر ولزم التسلسل .

وثانيها : أن فعل الله يستغنى عن الزمان ، لأنه لو افتقر الى زمان وجب أن يفتقر حدوث ذلك الزمان الى زمان آخر ولزم التسلسل وثالثها : أن فعل الله يستغنى عن العرض ، لأن ذلك العرض أن كان قديما لزم قدم الفعل ، وأن كان حادثا لزم التسلسل وهو محال (١١) .

٢ - ومن فلسفة النحويين في مصطلح « المفعول به » اختلافهم في العامل في المفعول به النصب :

(٩) ابن هشام : مغنى اللبيب في كتب الأعراب ص ٦٦٠ .
وقارن بشرح التصريح على التوضيح لخالد الأزهرى ج ١ ص ٧٩ .

(١٠) ابن جنى : الخصائص ج ٢ ص ٤٤٧ .

(١١) فخر الدين الرازى : التفسير الكبير (مفاتيح الغيب)

المجلد الأول ج ١ ص ٦٠ .

فذهب سيويوه الى أن الفعل رفع الفاعل ونصب المفعول وهذا رأى البصريين .

وذهب (الكوفيون) الى أن العامل في المفعول النصب الفعل والفاعل جميعا - وهذا رأى غالب الكوفيين .

وقال (الفراء) : الفعل رفع الفاعل والفعل والفاعل جميعا نصب المفعول ، وذهب (خلف الاحمر) من الكوفيين الى أن العامل في المفعول معنى المفعولية والعامل في الفاعل معنى الفاعلية .

وذهب (هشام بن معاوية الضير) من الكوفيين الى أن الفعل رفع الفاعل - والفاعل نصب المفعول « (١٢) » .

٣ - والمفعول به عند النحويين « (فضلة) أى أنه زيادة في الفائدة ولكن يمكن الاستغناء عنه .

وقد تنبه الى ذلك (عبد القاهر الجرجاني) واعتبر ذلك عند البلاغيين يحتاج الى مراجعة .

وذلك على حد قوله : (وهكذا يكون الامر أبدا كلما زدت شيئا وجدت المعنى صار غير الذى كان ، ومن أجل ذلك صلح المجازات بالفعل الواحد اذا أتى به مطلقا فى الشرط ومعدى الى شيء فى الجزاء .

كقوله تعالى : «ان أحسنتم أنصنتم لأنفسكم» (١٣) ، وقوله عز وجل : « واذا بطشتم بطشتم جبارين » (١٤) . - مع العلم بأن الشرط ينبغى أن يكون غير الجزاء من حيث كان الشرط سببا والجزاء مسببا ، وأنه محال أن يكون الشيء سببا لنفسه فلولوا أن المعنى فى أحسنتم الثانية غير المعنى

(١٢) كمال الدين الانبارى : الانصاف فى مسائل الخلاف ، تحقيق محمد محيى الدين ص ٧٨ - ٨١ وقارن بأسرار العربية لكمال الدين الانبارى ص ٩٥ ، والتفسير الكبير (مفاتيح الغيب) للفسر الرازى المجلد الأول ج ١ ص ٦١ .

وشرح عيون الاعراب للمجاشعى تحقيق د. حنا حداد ص ١٢٧ .
(١٣) من الآية ٧ سورة الاسراء .
(١٤) الآية ١٣ من سورة الشعراء .

في الاولى وأنها في حكم فعل ثان لما ساغ ذلك « (١٥) ، واستشهد بابيات من الشعر ليدلّك على أن كل كلمة في التركيب قد تكون لها فائدة وبيان وبلاغة والمهم حسن استخدامها واستنباط معانيها »

٤ - وقد نبه النحويون الى أن العرب مجمعون على رفع الفاعل ، ونصب المفعول به اذا ذكر الفاعل ، الا أنه قد جاء في الشعر شيء قلب قصير مفعوله فاعلا وفاعله مفعولا على التأويل ضرورة .

ومنه قول الأخطل :

مثل القنّافذ هداجون قد بلغت

نجران أو بلغت سواعتهم هجر

فقلب الفاعل فصار مفعولا لأن السوعات هي التي هجر فنصبها ورفع هجر « .

وتقول الفرزدق :

غداة أحلت لابن أحرم طعنة

حصين عبيطات السدائف والحرمر (١٦)

فقلب ونصب الطعنة وهي التي أحلت له ورفع المفعول للقافية .
ومما جاء من المفعول المحمول على المعنى قول العجاج (١٧) :

فد سالم الحيات منه القدما الأفعوان والشجاع الشجعما

فجعل الحيات فاعلا ورفعها بالمسألة ثم نصب الأفعوان والشجاع وجعلهما مفعولات لأنها مسألة كما أنها مسألة « والمسألة لا تكون الا من اثنين فصاعداً ومن سالم شيئاً فقد سالم الآخر .

(١٥) أبو على الفارسي : الايضاح العُضدى ج ١ ص ٢٢٦ .

(١٦) ابن يعيش : شرح المفصل ج ١ ص ٣٢ ، ج ٨ ص ٧٠ .

(١٧) ينسب لعبد بنى عيسى ، وأبو حيان الفقعسي ، والدبيري وغيرهم ، انظر سيبويه : الكتاب ج ١ ص ١٤٥ ، وابن جنى في الخصائص ج ٣ ص ٤٣ ، وانظر معاني القرآن للفراء ج ٣ ص ١١ .

المفعول به واحكامه

عند النحويين

وشواهدہ فی التنزيل العزيز

الدرس النحوى للمفعول به :

يظهر الدرس النحوى للمفعول به فى باب « التعدى واللازم » عند كثير من النحويين والصرفيين ويعقد بعضهم بعضا بابا « لمفعول به » لا يعطى تفصيلا وانما هى أحكام مجملة لا تعطى للباحث أنواعا من الدلالة بل تسبب لبسا وخطا بين المباحث .

وهم يعتدون بالشواهد الشعرية وان كانت للضرورة لاستنباط القاعدة ويمرون سراعا على بعض شواهد التنزيل العزيز دون أن يلفتوا العقول الى دلالتها وبلاغتها وحسن تنسيقها . ونجد الخلط واضحا عندهم فى درس هذا الباب فقد عقدوا أبوابا مختلفة للمتعدى فهذا باب لثمن واخواتها وباب لأعلم وأرى يأتى فى شروح الألفية قبل الفاعل ونائبه ثم باب تعدى الفعل ولزومه بعد باب الاشتغال وبعضهم يعنى بتقسيم المتعدى والآخر منخرط فى مسائل الخلاف الفرعية ويترك ما هو أجدى وأنفع أما تفصيل ذلك فقد قدموا للفعل اللازم والمتعدى بمسائل منها :

(١) ان اللازم ما لا يتعدى الى مفعول به ويسمى القاصر أو غير المتجاوز ، ويسميه (الفراء) (غير الواقع) ، والمتعدى ما يتعدى الى مفعول به ويسمى متجاوزا ، ويسميه (الفراء) (الفعل الواقع) (١) .

وقالوا ان (اللازم) يعرف بأحد شيئين : (معناه - صيغته) .

أما معناه : فيكون لازما ان دل على سجية أى طبيعته لازمة مثل : شرف وحسن وقبح وجبن ، أو دل على عرض (أى معنى غير حركة جسم من وصف غير ثابت دائما) مثل : كسل ونشط وحزن وفرح ،

أو دل على لون مثل حمر وأدم وأبيض وأحمر ، أو دل على نظافة أو دنس مثل نظف ونجس ووسخ أو ما دل على حلية (أى صفة من الصفات التى يتمدح بها حسية كانت أو معنوية مثل دمع وبلج وكحل وعمش ، أو ما دل على عيب مثل عور وعمى وحول وعرج ، و ما دل على

مطاوعة فعل متعد الى واحد مثل : كسرت الزجاج فانكسر ومددت الحبل فامتد ومن ناحية الصيغ قالوا اننا نحكم على الفعل بأنه لازم البتة اذا وجد على احدى الصيغ الآتية :

- ١ - صيغة فعل (بضم العين) مثل صعب وحصف وسهل وصلب .
- ٢ - صيغة انفعل مثل : انكسر - انفتح - اتعاد .
- ٣ - صيغة افعل مثل : اغبر واحمر واصفر .
- ٤ - صيغة افعال مثل : احمار واصفار واسهاب .
- ٥ - صيغة افعلل مثل احرنجم ، والملحق وهو وزن افوعل مثل : اكوهذ الفرخ اذا ارتعد «(٢)» .

(ب) قالوا ان المتعدى له علامتان :

احدهما : أن يتصل به هاء ضمير غير المصدر مثل : زيد ضربه عمرو .

الثانية : أن يبنى منه اسم مفعول تام مثل ضرب وشرب فتقول : هو مضروب ومشروب .

وينصير اللازم متعديا بأحد الأسباب الآتية :

- ١ - بالهمزة الزائدة قبل فائه مثل : اخرجت زيدا واكرمت المجد
- ٢ - بتضعيفه مثل : وقرت المعلم ، كرمت المجد .

وتسمى تعدية الفعل هنا تعدية بنية ، وقالوا لا يجوز الجمع بين الهمزة والتضعيف لأن الهمزة تقتضى وزن أفعل والتضعيف يقتضى وزن فعل فلا يجتمعان لاختلاف البناءين (٣) .

- بواسطة من حرف حر : مثل : مررت بزيد ونزلت على عمرو ويسمى تعديته تعدية اضافة - ويلحق به ما يتعدى تارة بنفسه وتارة بوسيلة حرف الجر .

(٢) انظر في تفصيل ذلك حاشية الخضرى على شرح ابن عقيل ج ١ ص ١٧٩ وقارن بشرح التصريح على التوضيح لخالد الازهرى ج ١ ص ٣١١ ، ودروس فى التصريف لمحمد محيى الدين عبد الحميد ص ١٩٩ ، ١٠٠ .

(٣) ابن بابشاذ : ٤٦٩هـ ، شرح المقدمة النحوية .
تحقيق د . محمد أبو الفتوح شريف (الجهاز المركزى للكتب الجامعية ١٩٧٨ م مصر ، ص ٢٢٥ .

وذلك مثل شكرت زيدا وشكرت لزيد ونصحت لعمر و نصحت
عمرا وكلته وكلت له ووزنته ووزنت له ورجعته ورجعت اليه .

وقيل هذا موقوف على السماع ، وفيه مذهبان : من الناس من
يقول : أن الاصل الجر ، ثم حذف الجار فتعدى الفعل فنصب ومنهم
من يقول : هي لغتان بمعنى واحد لغة قوم يعدون هذا الفعل بواسطة
ولغة الآخرين يعدونه بنفسه .

قالوا : وحذف اللام مع كال ووزن أفصح واثباتها مع شكر ،
ونصح ، أفصح وبذلك جاء التنزيل العزيز (٤) .

رملخص رأيهم في التعدية بوسيلة حرف الجر أنه ينقاس في اللازم
عند (سيبويه) قيل وفي المتعدى لواحد أيضا وقيل سماعية مطلقا (٥)
أما سواهم ما يتعدى مرة بوسيلة حرف الجر ومرة بنفسه في التنزيل
العزيز - فمنه قوله تعالى : « واشكروا لى » (٦) ، قال ابن عطية
في تفسيره : اشكروا لى واشكروا نى بمعنى واحد و (لى) أفصح وأشهر
مع الشكر ومعناه نعمتى وأيادى ، وكذلك إذا قلت شكرتك فالمعنى
شكرت لك صنيعك وذكرته « (٧) ، ويدل على أن اثبات اللام مع شكر
أفصح كثرة ورودها ، وقوله تعالى : « واشكروا لله » (٨) ، وقوله
تعالى : واشكروا له (٩) ، وقوله تعالى : « أن اشكر لله » (١٠) ، وقوله
تعالى : « أن اشكر لى ولوالديك » (١١) ، وورد (شكر) متعديا
بنفسه قليلا في التنزيل العزيز ، ومنه قوله تعالى : « أن اشكر نعمتك

(٤) المصدر السابق ص ٢٢٦ وقارن بأبى الحسن على بن فضال
المجاشعى في شرح عيون الاعراب للفزارى تحقيق د . حا جميل حداد
ص ١٢٧ .

(٥) سيبويه : الكتاب ج ١ ص ٢٨ وقارن بأبى حيان الاندلس
في البحر المحيط ج ٢ ص ١١٧ ، وشرح التصريح على التوضيح لخالد
الزهري ج ١ ص ٣١٢ .

(٦) من الآية ١٥٢ سورة البقرة .

(٧) ابن عطية : تفسير ابن عطية ج ١ ص ٤٥٤ .

(٨) من الآية ١٧٢ سورة البقرة .

(٩) من الآية ١٧ سورة العنكبوت ومن الآية ١٥ سورة سبأ .

(١٠) من الآية ١٤ سورة لقمان .

(١١) من الآية ١٤ سورة لقمان .

التي أنعمت على (١٢) ، وشواهد حذف اللام مع وزن و...ل وحرف
التفصيح ، وقوله تعالى : « وإذا كُلتهم أو وزرهم يضرور » (١٦) .

٥ - بزيادة الف الفاعلة بعد فائه نحو : جالس ذلك العنقاء
وكرام محمد عليا .

٥ - بزيادة الهمزة والسين والنساء في أوله للدلالة على الغلب ولو
وذلك مثل قاعدته فتعده .

٦ - تحويل الفعل الى باب (نصر ينصر) للدلالة على المعنوية ،
مجازا ، و المصادفة مثل : استخرجت ذهب واستنبطت ماء .

٧ - أن تضمنه معنى فعل متعدد نحو : رحبتكم الدار وطلع بشر
اليمن ، فقد تضمن « رحب » معنى وسع وتضمن طلع معنى « بلغ »
ولولا ذلك لم يتعدى لأن (فعل) بضم العين لا يجيء إلا لازما .

والحق أن النحويين لم يوضحوا كثيرا من الشروط بين المأزوم
والمتعدى ونما شغلهم انشغلت في تعدى وتفعل بحرف الجر وحذف الجار
وبوسعوا فيه المسائل ولم يهتموا بمسائل « التضمنين » وفي التنزيل
العزیز شواهد كثيرة عليه .

أما حذف حرف الجر عند النحويين ونصب المفعول به :

قالوا : قد يحذف حرف الجر ويصل الفعل الى مفعوله بنفسه
وجوبا وناعبه عند البصريين (الفعل) نقولهم منصوب بنزع الخافض
أى عنده وعند الكوفيين النزع هو الناصب فالباء للالة وذهب جمهور
النحويين الى أن حذف حرف الجر يكون قياسا مع (أن بسكون النون ،
وتشديدها) أما الحذف مع غيرها فهو سماع جائز في الكلام المنشور
وسماع خاص بالشعر واستشهد على ذلك بشواهد شعرية ، ومن الأفعال
ما كان يتعدى الى المفعول الثانى بحرف الجر فحذف الحرف فتسلط
الفعل على ذلك المفعول فنصبه ، ومنه (اختار) مثل قولك اخترت
الرجال زيدا ، واخترت من الرجال زيدا فجاز لك الوجهان ، ومنه
(استغفر) مثل استغفرت الله ذنبا أى من ذنب (وسمى) تقول سميت

(١٢) من الآية ١٩ سورة النمل من الآية ١٥ سورة الاحقاف .

(١٣) من الآية ٣ سورة المطففين .

زيدا وسميته يزيد و (كنى) نقول كنيته أبا بكر وكنيته يزيد (وأمر)
مثل أمرتك الخير وأمرتك بالخير (١٤) .

أما شواهد التعدية بحرف الجر في التنزيل العزيز فمنه قوله تعالى : « ذهب الله بنورهم » (١٥) - فالباء هنا معدية للفعل كتعدية الهمزة - ، والتقدير (اذهب الله نورهم) .

وقوله تعالى : « وإذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالإثم (١٦) ، قال أبو حيان : أخذته بكذا ، حملته عليه ولزمته فالباء على هذا للتعدية ، والتعدية بالباء بابها الفعل اللازم وندرت التعدية بالباء في الفعل المتعدي مثل : صكت الحجر بالحجر بمعنى جعلت أحدهما يصك الآخر وتحتمل أن تكون الباء للمصاحبة ، أى أخذته مصحوبا بالاثم ، فالجار والمجرور حال من الفاعل أو المفعول وتحتمل أن تكون سببية » (١٧) ، وقوله تعالى : « ولا تعضلوهن لتذهبن » ببعض ما أتيتموهن » (١٨) ، قال الزمخشري : فإن قلت : أى فرق بين تسدية ذهب بالباء وبينها (أى وبين تعديته) بالهمزة : قلت إذا عدى بالباء فمعناه الأخذ والاستصحاب لقوله تعالى : « فلم اذهبوا به » (١٩) ، وأما الازدهاب فكلازالة (٢٠) ، وقيل تحتمل الباء المصاحبة أى لتذهبن مصحوبين ببعض (٢١) ع وقوله تعالى : « وعاشروهن بالمعروف » (٢٢) فبالمعروف في محل نصب حال أو مفعول به ، وقوله تعالى : « وانى

(١٤) انظر في تفصيل ذلك سيبويه الكتاب ج ١ ص ٢١ ، (طبعة عبد السلام هارون) .

- (١٥) من الآية ١٧ سورة البقرة .
- (١٦) من الآية ٢٠٦ سورة البقرة .
- (١٧) أبو حيان الاندلسي ، نفسه البحر المحيط ج ٢ ص ١١٧ .
- (١٨) من الآية ١٩ سورة النساء .
- (١٩) من الآية ١٥ سورة يوسف .
- (٢٠) انزمخشري : نكت الاعراب في غريب الاعراب ، في القرآن الكريم تقديم وتحقيق د . محمد أبو النوح شريف طبع دار المعارف - مصر ١٩٨٥ م ص ١٢٨ .

- (٢١) العكبري : املاء ما من به الرحمن ج ١ ص ٨٩ .
- (٢٢) من الآية ١٩ سورة النساء .

ليحزننى أن تذهبوا به « (٢٣) ، وقوله تعالى : « ويذهب بطريقكما المثلئ » (٢٤) ، وقوله تعالى : « يذهب بالابصار » (٢٥) .

اما شواهد حذف الجر مع المفعول به فى التنزيل العزيز ، فمنه قوله تعالى : « وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات تجري من تحتها الأنهار » (٢٦) .

قال العكبرى : فتحت أن هاهنا لأن التقدير بأن لهم وموضع أن وما عملت فيه نصب ببشر ، لأن حرف الجر اذا حذف وصل الفعل بنفسه هذا مذهب (سيبويه) وأجاز (الخليل) أن يكون فى موضع جر بالباء المحذوفة لأنه موضع تزايد فيه ، فكانها ملفوظ بها ، ولا يجوز ذلك مع غير أن لو قلت بشره ، بأنه مخلص فى الجنة جاز حذف الباء لطول الكلام ولو قلت بشره الخلود لم يجز وهذا أصل يتكرر فى القرآن كثيرا « (٢٧) ، وقوله تعالى : « ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة » (٢٨) فالمصدر المؤول مفعول ثان (لأمر) والأصل - (بأن تذبحوا) و (أمر) تعدى الى مفعولين الثانئ منمها بالباء (٢٩) ، وقوله تعالى : « أفبتطمعون أن يؤمنوا لكم » (٣٠) ، أى فى أن يؤمنوا لكم والمصدر المؤول فى موضع نصب بتطمعون ، وقوله تعالى : « ومن تطوع خيرا فان الله شاكر عليم » (٣١) ، « فخيرا مفعول به بعد اسقاط حرف الجر أى بخير - فلما حذف الحرف وصل الفعل ويجوز أن يكون صفة لمصدر محذوف أى تطوعا خيرا » (٣٢) ، وقوله تعالى : « شهد الله أنه لا اله

(٢٣) من الآية ١٣ سورة يوسف .

(٢٤) من الآية ٦٣ سورة طه .

(٢٥) من الآية ٤٣ سورة النور .

(٢٦) من الآية ٢٥ سورة البقرة .

(٢٧) العكبرى : املاء ما من به الرحمن فى وجوه الاعراب ، والقراءات فى جميع أى القرآن ج ١ ص ٢٥ ، وقارن باعراب القرآن المنسوب للزجاج تحقيق ابراهيم الابيارى القسم الاول ص ١٠٦ وابن هشام فى مغنى اللبيب ص ٥٧٩ .

(٢٨) من الآية ٦٧ سورة البقرة .

(٢٩) أبو حيان الاندلسى : البحر المحيط ج ١ ص ٢١٣ .

(٣٠) من الآية ٧٥ سورة البقرة .

(٣١) من الآية ١٥٨ سورة البقرة .

(٣٢) أبو حيان الاندلسى : البحر المحيط ج ١ ص ٤٥٨ .

وقارن بالعكبرى فى املاء ما من به الرحمن ج ١ ص ٧١ .

الا هو « (٣٣) » ، (أنه) في موضع نصب أو جر على الخلاف في ذلك ،
وقوله تعالى : « اذ همت طائفتان منكم أن تفشلا والله وليهما » (٣٤) ،
والتقدير (بأن تفشلا) فهو في موضع نصب أو جر .

وقوله تعالى : « واختار موسى قومه سبعين رجلا » (٣٥) أى من
(قومه) فحذف (من) .

وقوله تعالى : « وترغبون أن تنكحوهن » (٣٦) أى لجمالهن ويجوز أن
يكون : وترغبون عن نكاحهن لدماמתهن (٣٧) ، وقوله تعالى : أعجلتم
أمر ربكم « (٣٨) أى عن أمر ربكم ، وقوله تعالى : « وإذا كالوهم
أو وزنوهم » (٣٩) أى كالوهم ووزنوا لهم وحذف اللام هاهنا أفصح
وبذلك جاء في القرآن الكريم .

أما التضمن في الافعال فق دوضحه (الزركشى) في البرهان
في علوم القرآن بقوله : « وأما الافعال فان تضمن فعل معنى فعل آخر ،
ويكون فيه معنى الفعلين جميعا ، وذلك بأن يكون الفعل يتعدى بحرف ،
فيأتى متعديا بحرف آخر ليس من عادته التعدى به فيحتاج اما الى
تاويله أو تاويل الفعل ليصح تعديه به » (٤٠) .

وقال أبو البقاء الكفوى م (١٠٩٤ هـ) في « الكليات » .

« التضمن هو اشراك معنى فعل فعل ليعامل معاملته وبعبارة أخرى
هو أن يحمل اللفظ معنى غير الذى يستحقه بغير آلة ظاهرة ، وقال
بعضهم : التضمن هو أن يستعمل اللفظ في معناه الأصلي ، وهو المقصود
أصالة ، لكن قصد تبعيته معنى آخر يناسبه من غير أن يستعمل فيه ذلك
اللفظ أو يقدر له لفظ آخر ، فلا يكون التضمن من باب الكناية ، ولا من

(٣٣) من الآية ١٨ سورة آل عمران .

(٣٤) من الآية ١٢٢ سورة آل عمران .

(٣٥) من الآية ١٥٥ سورة الاعراف .

(٣٦) من الآية ١٢٧ سورة النساء .

(٣٧) الزجاج : اعراب القرآن (المنسوب اليه) القسم الاول

ص ١٢٥ .

(٣٨) من الآية ١٥٠ سورة الاعراف .

(٣٩) من الآية ٣ سورة المطففين .

(٤٠) الزركشى : البرهان في علوم القرآن ج ٣ ص ٣٣٨ .

بطلب الاضطرار « بل من قبيل الحقيقة (٤١) التي قصد بمعناه الحقيقي معنى آخر يناسبه ويتبعه في الارادة ، وقال بعضهم : « التضمن : ايقاع لفظ موقع غيره لتضمنه موقع غيره لتضمنه معناه ، وهو نوع من المجاز » ، والتضمن سماعي لا قياسي وانما يذهب اليه عند الضرورة ، أما اذا أمكن اجراء اللفظ على مدلوله فانه يكون أولى ، وكذا الحذف والايصال لكن لشيوعهما صار كالتقياس حتى كثر للعلماء التخصيف والقول بهما فيما لا سماح فيه « (٤٢) .

ولم يذكر النحويون شواهد واضحة عن التضمن ، وفي التنزيل العزيز شواهد كثيرة ، ومنه قوله تعالى : « ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا من سفه نفسه » (٤٣) .

قليل (نفسه) هنا مفعول سفه لأن معناه جهل تقديره (الا من جهل خلق نفسه أو مصيرها ، وقيل ضمن معنى (أهله نفسه) ، وقيل الاصل : سفه بالتشديد أو معناه سفه في نفسه فحذف وعدي الفعل بنفسه ، وقال الفراء : « هو تمييز وهو ضعيف لكونه معرفة » (٤٤) ، ومنه قوله تعالى : « وان عزموا الطلاق فان الله سميع عليم » (٤٥) ، قيل التقدير : وان عزموا على الطلاق ، فلما حذف الحرف نصب ، ويجوز أن يكون حمل عزم على نوى فعده بخير حرف (٤٦) ، وقوله تعالى : « أو لتعودن في ملتنا » (٤٧) ، ضمن معنى لتدخلن أو لتصيرن (٤٨) ، وقوله تعالى : الا أن عادا كفروا ربهم » (٤٩) ، قل : هو محمول على المعنى أى جحدوا ربهم ، ويجوز

-
- (٤١) أبو البقاء الكفوى (أبو موسى الحسينى الكفوى م. ١٠٩٤هـ)
الكليات القسم الثانى ص ٢٤ ، تنقيح د . عدنان درويش ومحمد
المصرى مطابع وزارة الثقافة بسوريا ١٩٨٢ م .
(٤٢) المصدر السابق. القسم الثانى ص ٢٥ .
(٤٣) من الآية ١٣٠ سورة البقرة .
(٤٤) العكبرى : املاءها من به الرحمن ج ١ ص ٦٤ .
(٤٥) وفارن بالفراء فى معانى القرآن ج ١ ص ٨٧ .
(٤٦) من الآية ٢٢٧ سورة البقرة .
(٤٧) الزركشى : البرهان فى علوم القرآن ج ٣ ص ٤٣١ .
(٤٨) من الآية ٨٨ سورة الاعراف .
(٤٩) المصدر السابق ونفس الصحيفة .
(٥٠) من الآية ٦٠ سورة هود .

أن يكون لنتصّب بما حذف الباء ، وقال (الفراء) « كفروا ربهم » جاء في التفسير كفروا نعمة ربهم والعرب تقول كفرتك وكفرت بك ، وشكرتك وشكرت بك وشكرت لك وقال الكسائي : سمعت العرب تقول : شكرت بالله كثرتهم : كفرت بالله « (٥٠) » .

وقوله تعالى : « ولا تعد عينك عينهم تريد زينة الحياة الدنيا » (٥١) ، ضمن تعد معنى تنصرن : فعدى بعن ، أى لا تنصرف عينك عنهم أو لا تفتهم عينك مجاوزين الى غيرهم (٥٢) ، وقوله تعالى : « ان كادت لتبدي به لولا أن ربطنا على قلبها » (٥٣) ، ضمن « لتبدي معنى تخبر به أو لتعلم : ليفيد الاظهار معنى الاخبار لأن الخبر قد يقع غير ظاهر » (٥٤) ، وقوله تعالى : « وكم أهلكنا من قرية بطرت معيشتها » (٥٥) ، قيل : « معيشتها » نصب ببطرت لأن معناه كفرت نعمتها أو جهلت شكر معيشتها فحذف المضاف ، وقيل التقدير في معيشتها » (٥٦) ، وقوله تعالى : « لا يسمعون الى الملا الأعلى » (٥٧) ، ضمن لا يسمعون معنى لا يصغون فعدى بالى وأصله أن يتعدى بنفسه (٥٨) ، وقوله تعالى : واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم » (٥٩) ، « الصبر فى قولك : صبرت على كذا ، وصبرت عن كذا معناه : حبست نفسك عليه ، وحبستها عليه ، فلذلك تعدى « اصبر » فى الآية الكريمة بغير واسطة ، لأن المعنى : احبس نفسك » (٦٠) .

-
- (٥٠) العكبرى : املاء ما من به الرحمن ج ١ ص ٦٤ .
وقارن بالفراء فى معانى القرآن ج ٢ ص ٢٠ .
(٥١) من الآية ٢٨ سورة الكهف .
(٥٢) أبو البغاء الكفوى : الكليات القسم الثانى ص ٢٦ .
وقارن بتفسير النسفى ج ٢ ص ١٤٧ والامالى لابن الشجرى ج ١ ص ١٧٤ .
(٥٣) من الآية ١٠ سورة القصص .
(٥٤) الزركشى : البرهان فى علوم القرآن ج ٣ ص ٣٤١ .
(٥٥) من الآية ٥٨ سورة القصص .
(٥٦) الزمخشري : الكشاف ج ٣ ص ٤٢٨ ، وقارن بمعانى القرآن للفراء ج ٢ ص ٣٠٨ .
(٥٧) من الآية ٨ سورة الصافات .
(٥٨) أبو البقاء الكفوى : الكليات القسم الثانى ص ٢٦ .
(٥٩) من الآية ٢٨ سورة الكهف .
(٦٠) ابن الشجرى الامالى ج ١ ص ١٤٥ .

(ب) ونلاحظ أن النحويين لم يفصلوا الأفعال التي تأتي مرة لازمة ومرة متعدية ولديهم شواهد كثيرة في التنزيل العزيز ، ومنه الفعل رجع فإنه يأتي لازما بمعنى عاد ومصدره الرجوع ورجعى ومرجعا .

ويأتى متعديا بمعنى أعاد ومصدره الرجع - فالرجوع العود والرجع الاعادة ، ويقال رجعت عن كذا رجعا ورجعت الجواب (٦١) .

ومن شواهد في التنزيل العزيز ما جاء لازما ، قوله تعالى : فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجعتكم (٦٢) ، وقوله تعالى : « يعتذرون اليكم إذا رجعتم اليهم » (٦٣) ، وقوله تعالى : « فلما رجعوا الى أبيهم قالوا يا أبانا منع منا الكيل » (٦٤) ، وقوله تعالى : « فرجعوا الى أنفسهم فقالوا انكم أنتم الظالمون » (٦٥) وقوله تعالى : « وحرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون » (٦٦) وفي قوله تعالى : « صم بكم عمى فهم لا يرجعون » (٦٧) تحتمل (رجع) في الآية الكريمة أن تكون متعدية وأن تكون لازمة فان جعلناه متعديا فالمفعول محذوف تقديره لا يرجعون جوابا (٦٨) .

ومما جاء فيه (رجع) متعديا ومصدره الرجع أى الاعادة قوله تعالى : فان رجعتك الله الى طائفة منهم (٦٩) ، فالفعل (رجع) هنا متعد بنفسه ومصدره رجع ، وقوله تعالى : « ورجعناك الى أمك كي تقر عينها ولا تحزن » (٧٠) ، وقوله تعالى : « ولو ترى اذ الظالمون موقوفون

(٦١) الزمخشري : أساس البلاغة باب الرأ مع الجيم وقارن بالمفردات في غريب القرآن للراغب الاصفهاني باب الرأ .

(٦٢) من الآية ١٩٦ سورة البقرة .

(٦٣) من الآية ٩٤ سورة التوبة .

(٦٤) من الآية ٦٣ سورة يوسف .

(٦٥) الآية ٦٤ سورة الانبياء .

(٦٦) الآية ٩٥ سورة الانبياء .

(٦٧) الآية ١٨ سورة البقرة .

(٦٨) السمين الحلبي ، الدر المصون في علوم الكتاب المكنون

تحقيق د . أحمد محمد الخراط ، دار القلم دمشق ١٩٨٦ م .

(٦٩) من الآية ٨٣ سورة التوبة .

(٧٠) من الآية ٤٠ سورة طه .

عند ربهم يرجع بعضهم الى بعض القول « (٧١) ، قوله تعالى :
« ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا نعمل صالحا » (٧٢) ، وقوله تعالى :
« ترجعونها ان كنتم صادقين » (٧٣) ، وقوله تعالى : فان علمتموهن
مؤمنات فلا ترجعهن الى الكفار (٧٤) ، ومنه الفعل (صد) جاء لازما
ومتعديا ، ومن شواهد لازما :

قوله تعالى : « فمنهم من آمن به ومنهم من صد عنه » (٧٥) ،
وقوله تعالى : « اشتروا بآيات الله ثمنا قليلا فصدوا عن سبيله » (٧٦) ،
والفعل صد يعطى معنى الاعراض والامتناع والانصراف اذا كان لازما ومصدره
صدودا وصداء ، وأما قوله تعالى : « ولما ضرب ابن مريم مثلا اذا قومك
منه يصدون » (٧٧) ، فالعل (يصدون) جاء بكسر الصاد قيل معناه
يضجون ويعجون وقرئ (يصدون) بضم الصاد والمعنى
يعرضون » (٧٨) .

ومما جاء فيه الفعل (صد) متعديا ويؤدى معنى الصرف والمنع
ومصدره الصد ، قوله تعالى : ولا يجرمكم شأن قوم ن صدوكم عن
المسجد الحرام (٧٩) ، وقوله تعالى : « وتصدون عن سبيل الله من آمن
به » (٨٠) ، وقوله تعالى : « قالوا ان أنتم الا بشر مثلنا تريدون أن
تصدونا عما كان يعبد آباؤنا » (٨١) ، وقوله تعالى : « فلا يصدك عنها
من لا يؤمنون بها واتبع هواه فتردى » (٨٢) ، وقوله تعالى : « فلا يصدك
عن آيات الله بعد اذ أنزلت اليك » (٨٣) ، ولذلك قال أبو منصور

-
- (٧١) من الآية ٣١ سورة سبا .
 - (٧٢) من الآية ١٢ سورة السجدة .
 - (٧٣) الآية ٨٧ سورة الواقعة .
 - (٧٤) من الآية ١٠ سورة الممتحنة .
 - (٧٥) من الآية ٥٥ سورة النساء .
 - (٧٦) من الآية ٩ سورة التوبة .
 - (٧٧) من الآية ٥٧ سورة الزخرف .
 - (٧٨) أبو منصور الأزهرى : تهذيب اللغة باب الدال .
 - (٧٩) من الآية ٢ سورة المائدة .
 - (٨٠) من الآية ٨٦ سورة الاعراف .
 - (٨١) من الآية ١٠ سورة ابراهيم .
 - (٨٢) من الآية ١٦ سورة طه .
 - (٨٣) من الآية ٨٧ سورة القصص .

الازهرى : يقال صدقت فلانا عن امره أصده صدا ، فصد يصد ، يستوى فيه لفظ الواقع (المتعدى) واللازم ، فاذا كان المعنى يضج ويعج فالوجه الجيد صد يصد مثل ضج يضج «(٨٤) ، ومنه الفعل (زاد) يستعمل لازما ومتعديا لاثنتين ثانيهما غير الأول مثل أعطى وأخواتها ، تقول زاد الماء والمال وازداد وازددت مالا وازداد الامر صعوبة وزاده الله مالا ، ومن شواهد في التنزيل العزيز متعديا الى مفعولين ، قوله تعالى : « فزادهم الله مرضا »(٨٥) ، وقوله تعالى : « وزاده بسطة في العلم والجسم »(٨٦) ، وقوله تعالى : « زدناهم عذابا فوق العذاب »(٨٧) ، وقوله تعالى : « وزدناهم هدى »(٨٨) . وهو الكثير في التنزيل العزيز .

(ج) ولا نجد تنظيما جيدا لباب التعدى واللازم عند النحويين

فقد عقدوا أبوابا للمتعدى ، فهذا باب لظن وأخواتها (وقد أخذ جانبنا من الاهتمام عندهم) - وباب لأعلم ورى وباب تعدى الفعل ولزومه وكان من الأجدر أن يجمع النحويون مكان التعدى في باب واحد ، أما المتعدى من الأفعال فقد قسمه النحويون أقساما اهتموا ببعضها ولم يلتفتوا الى الآخر ، وقد قسمه كثير منهم على النحو الآتى :

١ - متعد الى مفعول واحد بنفسه أو بوسيطه حرف الجر .

٢ - متعد الى مفعولين وهو على ضربين :

(أ) ما يتعدى الى مفعولين ويكون المفعول الأول منهما غير الثانى وهو باب أعطى وأخواتها .

(ب) ما يتعدى الى مفعولين ويكون الثانى هو الأول فى المعنى وهو باب ظن وأخواتها .

٣ - متعد الى ثلاثة مفاعيل وهو باب أعلم وأرى ، وقسمه بعضهم مثل : (ابن بابشاذ) فى شرح المقدمة تبعا للعوامل اللفظية الى (٨٩) :

(٨٤) المصدر السابق باب الدال

(٨٥) من الآية ١٠ سورة البقرة

(٨٦) من الآية ٢٤٧ سورة البقرة

(٨٧) من الآية ٨٨ سورة النحل

(٨٨) من الآية ١٣ سورة الكهف

(٨٩) ابن بابشاذ : شرح المقدمة النحوية ، انظر فعل العامل -

العوامل اللفظية من ص ٣٠٠ الى ص ٣٣٦ .

- ١ - نوع ينصب المبتدأ والخبر ويقصد به ظن وأخواتها .
- ٢ - نوع متعدى الى مفعولين وتتداخل فيه مضاف اعطى وأخواتها مع ظن وأخواتها .
- ٣ - نوع يتعدى الى ثلاثة وهو باب أعلم وأرى .
- ٤ - نوع يتعدى الى مفعول واحد .
- ٥ - نوع يتعدى بواسطة .

ونسب هذه التقسيمات لبسا وغموضا عند كثير من الباحثين ففيها مسائل فرعية واهتمام ببعض الأنواع وإهمال الآخر ، ولا تجد تفصيلا للمتعدى عند كثير من النحويين وقد اهتموا (بظن وأخواتها) أكثر من اهتمامهم بغيره من المتعدى وكذا كان الاهتمام بالمتعدى لثلاثة مفاعيل ولكنهم فصلوا الأمر في فعلين فقط هما (أعلم وأرى) دون بقية الأفعال ونعتقد أن المسائل العقلية والكلامية كان لها دور كبير في ذلك الاهتمام حيث تظهر دلالة تلك الأفعال من القنب والظن والتك والعلم وغيرها من الأمور التي تحتاج الى نقاش .

(د) أما باب (ظن وأخواتها) فيأتى أحيانا بعنوان : هذا باب الفاعل الذى يتمداه فعله الى مفعولين وليس لك أن تقتصر على أحد المفعولين دون الآخر ، وهذا تقسيم (سيبويه والمبرد) ويبين (سيبويه) أن دلالة هذه الأفعال تفيد الشك واليقين وتابعه المبرد « (٩٠) » ، وفصل كثير من النحويين القول في هذه الأفعال وقسموها الى ضربين أساسيين :

- ١ - أفعال قلوب .
- ٢ - أفعال تحويل أو تصيير .

وقالوا أنها تنصب مفعولين أصلهما المبتدأ والخبر وقد عارض بعض النحويين ذلك مثل (السهيلي) الذى ذهب الى أن المفعولين فى باب ظن ليس أصلهما المبتدأ والخبر بل هما كمفعولى أعطى (٩١) .

(٩٠) سيبويه : الكتاب ج ١ ص ٣٩ وقارن بالمبرد فى المقتضب

ج ٣ ص ٩٥ -

(٩١) السيوطى : همع الهوامع ج ٢ ص ٢٢٢ .

والحق أن هذا الرأي ليس على إطلاقه بل نجد الغالب أن تدخله على ما أصله المبتدأ والخبر . أما قولنا ظننت زيدا عمرا وحسبت المريخ الزهرة فواضح أن المفعولين ليس أصلهما المبتدأ والخبر وما تكلفه النحويين من أن هذا على التشبيه أى ظننت الشخص المسمى بزيد مسمى بعمرو وحسبت الشيء المسمى بالمريخ مسمى بالزهرة فهو تكلف لا طائل تحته (٩٢) .

وقسم بعض النحويين أفعال القلوب وأفعال التحويل إلى أقسام فرعية - تبعا لقسمين أساسيين :

١ - أما أفعال القلوب فهي قسمان :

الأول : ما دل على اليقين مثل رأى - علم - وجد درى - تعلم - ألفى .

الثانى : ما دل على رجحان مثل : خال وظن وحسب وزعم وعد وجعل وهب .

٢ - أفعال التحويل وتسمى أفعال التصوير وهى سبعة عند بعضهم (صير - جعل - وهب - اتخذ - اتخذ - رد - ترك) (٩٣) ، وقسم بعضهم هذه الأفعال إلى أربعة أنواع :

الأول : ما دل على ظن فى الخبر وهو خمسة أفعال (حجا - عد عند الكوفيين وبعض البصريين ، وزعم بمعنى اعتقد وهب عند الكوفيين وابن عصفور وابن مالك) .

الثانى : ما دل على يقين وهو خمسة : علم - وجد - ألفى بمعنى وجد - درى بمعنى علم - تعلم بمعنى أعلم .

الثالث : ما استعمل فى الأمرين (الظن واليقين) وهو أربعة أفعال (ظن - حسب - خال - رأى) .

(٩٢) عباس حسن : النحو الوافى ج ٢ ص ١٢٥ .

(٩٣) خالد الازهرى : شرح التصريح على التوضيح ج ١ ص ٢٤٨ وقارن بشرح الاشمونى على ألفية ابن مالك ج ٢ ص ٢٠ وشرح ابن عقيل ج ١ ص ١٥٠ .

الرابع : ما دل على تحويل ، وهو ثمانية أفعال (صير (وأصار) وجعل بمعنى صير وتأخذ وتأخذ وترك ورد (٩٤) ، ورغم أن كثيرا من النحويين المحدثين يؤثرون التقسيم الثنائي إلا أننا نرى أن التقسيم الذى رتبته (السيوطى) فى (همع الهوامع) مبينا آراء النحويين وموضحا دلالة الفعل فى التراكييب المختلفة يناسب الباحث المتخصص وأن التقسيم الثنائي يناسب الباحث المبتدىء .

وقد ذكر النحويون أحكاما للأفعال القلبية المتصرفة وهو (ما عدا هب بمعنى ظن ، وتعلم بمعنى أعلم ، وهذه الاحكام هى :

١ - الالغاء : وهو ترك العمل لغير مانع لفظا أو محلا أو هو ابطال العمل ومحلا لضعف العامل بتوسطه أو تأخره .

- قالوا : اذا تصدر الفعل مثل : ظننت زيدا قائما فلا يجوز الالغاء عند البصريين وجوزة الكوفيون والاختفش الاوسط (٩٥) ، واذا توسط الفعل بين مفعوليه مباشرة مثل : زيد ظننت قائم - جاز الالغاء والاعمال - هذا هو رأى الجمهور ، أى لك الخيار لا لزوم الالغاء .

وذهب (الاختفش الاوسط الى أنه على سبيل اللزوم) (٩٦) ، وقال الرضى : « واذا توسط الفعل بين المبتدأ والخبر جاز الالغاء بلا قبح ولا ضعف وكذا جاز الاعمال متساويان » (٩٧) .

- واذا تأخر الفعل عن المفعولين مثل زيد قائم ظننت فالالغاء أقوى من الاعمال بلا خلاف لضعفه بالتأخر وبعده عن رتبته (٩٨) .

(٩٤) السيوطى : همع الهوامع ج ٢ ص ٢١٣ - ٢١٦ .

(٩٥) السيوطى فى همع الهوامع ج ٢ ص ٢٢٩ .

(٩٦) المصدر السابق ج ٢ ص ٢٢٨ .

(٩٧) الرضى الاستاباذى فى شرح الكافية ج ٢ ص ٢٨٠ .

(٩٨) ابن بابشاذ : شرح المقدمة النحوية ص ٣١١ .

٢ - التعليق :

وهو ترك العمل في لفظ المفعولين معا أو لفظ أحدهما لا في المحل أو هو ترك العمل في اللفظ ، لا في التقدير لمانع وهو اعتراض ما له صدر الكلام .

وأشهر الموانع هي :

١ - الاستفهام : بأن يكون أحد المفعولين اسم استفهام مثل : علمت أيهم قام ؟ أو مضافا إليه نحو علمت غلام من عندك ، أو دخلت عليه همزة الاستفهام اتفاقا مثل علمت أزيد قائم أم عمرو ، وكذا (هل) على خلاف فيها .

٢ - دخول حرف من حروف النفي على أحد المفعولين مثل (ان - ما) ، ولا عند ابن السراج والنحاس (٩٩) مثل : علمت ان زيد قائم وعلمت ما الكذب منجاة ، وأظن لا يقوم زيد .

٣ - دخول لام الابتداء على أحد المفعولين مثل قد علمت لزيد قائم

٤ - وعد (ابن مالك) لام القسم من المعلقات واستشهد عليها بشواهد شعرية وكذلك (لو) (١٠٠) .

٥ - وعد (أبو على الفرسى) منها (لعل) ووافقه (أبو حيان الاندلسى) واستشهد على ذلك بشواهد قرآنية نوضحها في مظانها .

وقيل الأغلب الفصحى في (لعل) هذه أن تكون أداة تعليق للفعل أدرى المبدوء بالمهزة أو بحرف آخر من حروف المضارعة «(١٠١)» .

(٩٩) السيوطى : همع الهوامع ج ٢ ص ٢٣٤ .

(١٠٠) الاشمونى : شرح الاشمونى على الفية ابن مالك ج ٢ ص ٣٠ ، وقارن بشرح التصريح على التوضيح لخالد الأزهري ج ١ ص ٢٥٤ .

(١٠١) أبو على الفارمى : الايضاح العضدى ج ١ ص ١٢٥ .

تحقيق د . حسن شاذلى فرهود .

٣ - أعمال المتصرف من الأفعال القلبية في ضميرين متصلين أحدهما فاعلا والآخر مفعولا .

مثل : ظننته قائما ، ومنه قوله تعالى : « انى أرانى أعصر خمرا (١٠٢) » ، وقوله تعالى : « كلا ان الانسان ليطغى أن رآه استغنى » (١٠٣) .

(ه) ونلاحظ أن كثيرا من النحويين قد اهتم (بظن وأخواتها) وهناك أفعال أخرى تنصب مفعولين ليس أصلهما المبتدأ أو الخبر وهى أعطى وأخواتها لم تلق من الاهتمام ما لقيته ظن وأخواتها . ومثالها : كسا - منح - وهب - رزق - سقى - زود - أسكن وما شاكلها من مثل جزی وأئشد ووعد واستصنع وسال ... الخ .

وكان اهتمام النحويين بالتفرقة بين (ظن وأخواتها) ، وأعطى . وأخواتها (من جانبين :

الأول : ان أعطى وأخواتها يجوز الاقتصار فيها على أحد المفعولين أما ظن وأخواتها فلا يجوز الاقتصار فيها على أحد المفعولين .

الثانى : ان أعطى وأخواتها يكون المفعول الاول فاعلا بالمفعول الثانى ، وظن وأخواتها تنصب مفعولين أصلهما المبتدأ أو الخبر غالبا

(و) وتحدث النحويون عن الأفعال التى تنصب ثلاثة مفاعيل وقد اهتموا بفعلين فقعهما : (أعلم - أرى) ونشأ الخلاف بينهم هل هذان الفعلان هما اللذان يتعديان بالهمزة الى ثلاثة دون غيرهما من الأفعال القلبية ، قالوا : وهناك أفعال أخرى قلبية وغير قلبية ينصب كل فعل منها بذاته ثلاثة مفاعيل بدون وجود همزة التعدية ، وهى (تبأ وأنبأ - يحدث - أخبر - خبر) ، ودار بينهم خلاف حول هذه المسائل نوضحها ان شاء الله تعالى عند تفصيل ذلك فى الشواهد القرآنية .

(ز) وتحدث النحويون عن استعمال القول ومتى ينصب مفعولا واحدا ؟ ومتى ينصب مفعولين ؟

(١٠٢) من الآية ٣٦ سورة يوسف

(١٠٣) الأيتان ٦ ، ٧ سورة البلق

ذكروا أن القول له دلالات كثيرة وأحكام واستعمالات منها :

١ - ما يحكى به الجمل مثل قال زيد : انى مجتهد .

٢ - أن ينصب المفرد وهو أنواع :

أحدهما : المؤدى معنى الجملة فقط مثل : قلت كلاما حقا أو باطلا
الثانى : أن يعبر عن المفرد مثل قلت كلمة .

الثالث : أن يكون لفظا يصلح لأن يعبر به عن المفرد وعن الجملة
مثل : قلت لفظا .

الرابع : مفرد غير معبر به عن جملة ولا عن مفرد بل المراد به
نفس ذلك اللفظ مثل : قال فلان (زيد) ، وقالوا : ان نصب الانواع
السابقة على المفعولية ، وقيل : قال فلان حقا ، أو باطلا فالنصب على
النعت لمصدر محذوف أو على المفعول المطلق أو على المفعول به فيه
خلاف «(١٠٤)» ، وتكون الجملة فى قولك - قلت : ان الحق منتصر
فى محل نصب مقول القول (مفعول به) لقلت .

٣ - أن يعمل عمل ظن فينصب مفعولين وذلك فى لغة بنى سليم
مطلقا (١٠٥) .

يقولون : (قلت زيدا مجتهدا) فيكون (زيدا مجتهدا) مفعولى
قلت لأنها بمعنى ظن عندهم .

أما جمهور العرب فلا يعمل القول عمل ظن الا بشروط هى :

١ - أن يكون فعلا مضارعا .

٢ - أن يكون للمخاطب بأنواعه المختلفة .

٣ - أن يكون مسبوقا بهمزة الاستفهام أو بغيرها من الأدوات .

(١٠٤) أبو حيان الاندلسى : النكت الحسان فى شرح غاية الاحسان
تحقيق د . عبد الحسين الفتلى (ط بيروت ١٩٨٥) ص ١٦٣ .
(١٠٥) السيوطى : همع الهوامع ج ٢ ص ٢٣٥ .
وقارن بحاشية الصبان على شرح الاشمونى ج ٢ ص ٣٦ .

٤ - ألا يفصل بين الاستفهام والمضارع فاصل ولكن يجوز الفصل بشبه الجملة أو بمعمول آخر للفعل أو معمول معموله (١٠٦) ، ومثال ذلك مستوفيا لشروط : أتقول زيدا مسافرا أى أتظن زيدا مسافرا .

وزاد (السهيلي) شرطا آخر وهو أن لا يتعدى باللام نحو أتقول لزيد عمرو منطلق وأن يكون حاضرا مقصودا به الحال (١٠٧) .

وقال ابن هشام : قد يقع بعد القول ما يحتمل الحكاية وغيرها نحو : (أتقول موسى فى الدار) فلك أن تقدر موسى مفعولا أول وفى الدار مفعولا ثانيا على إجراء القول مجرى الظن ولك أن تقدرهما مبتدأ وخبرا على الحكاية « (١٠٨) .

وتضطرب أقوال النحاة فى أقسام القول وشروطه ومصطلحاته فلم يوضحوا لنا ما هى الحكاية ، وقد وردت فى باب آخر بعنوان (هذا باب الحكاية) ويقصدون به إيراد لفظ المتكلم على حسب ما أورده كذلك يؤدى بهم الاختلاف فى أقسام القول وأعراب ما بعده الى تعقيد المسائل وصعوبتها مما يسبب لبسا وغموضا للباحثين .

نلاحظ أن النحويين لم يوفوا الأفعال المتعدية لمفعولين أو ثلاثة حقها من التفصيل الدلالى والاسلوبى .

وفى التنزيل العزيز شواهد كثيرة على استعمالها ودلالاتها ، ولذلك نفصل القول تفصيلا موضوعيا نوضح استعمال كل فعل ودلالته والآراء فى مسائل الأعراب كما ورد فى التنزيل العزيز .

(١) باب ظن وأخواتها فى التنزيل العزيز :
أحصى المغفور له (الشيخ محمد عبد الخالق عضية) هذه الأفعال فى التنزيل العزيز ولم يجد فيها (تعلم بمعنى اعلم) ولا حجا (ولا عد ولا هب ولا خال) .

قال : وليس فى القرآن (صير) ولا وهب الناصبة لمفعولين (ولا أخبر وخبر ولا حدث) الناصبة لثلاثة مفاعيل وفيه حدث الناصبة لمفعولين (١) .

(١٠٦) المصدرين السابقين ونفس الصحيفة .

(١٠٧) الصبان : حاشية الصبان على شرح الأشموني ج ٢ ص ٣٧

(١٠٨) ابن هشام : معنى اللبيب ص ١٢٣ .

الفصل الثاني

الأفعال المتعدية لاثنتين وثلاثة

ودلالاتها في التنزيل العزيز

١ .- ظن ودلائلها في التنزيل العزيز :

(هي أم الباب) أتت في التنزيل العزيز وقد صرح بالمفعولين معها وجاءت (مع أن واسمها وخبرها) مكونة مصدرا مؤولا سد مسد المفعولين ومع أن المخففة أيضا مع اسمها المقدر وخبرها ، وجاءت ظن معلقة عن العمل وفي ذلك تفصيل نلاحظ أن (ظن) تأتي بمعنى الشك تارة وبمعنى اليقين تارة أخرى في بعض الشواهد القرآنية .

وقد دعا ذلك بعض الباحثين المحدثين الى القول بأنها من (المتضادات) (٢) ولكن هذا الرأي يحتاج الى تدبر اذا كان النحويون قد ذكروا (ظن) بأنها تدل على الرجحان أو في الأمرين (ظن واليقين) فان هذا يحتاج الى شواهد ودلالة ، فالظن في اللغة هو التردد الراجح بين طرفي الاعتقاد غير الجازم وجمعه ظنون وأظنان وقد يوضع موضع العلم والظنة بالكسر التهمة والظنين المتهم وأظنه اتهمه (٣) .

وقال ابن سيده : الظن شك ويقين الا انه ليس بيقين عيان ، وانما هو يقين تدبر ، فاما يقين العيان فلا يقال فيه الا علم (٤) .

وقال الراغب الاصفهاني : الظن اسم لما يحصل عن اشارة ومتى قويت أدت الى العلم ، ومتى ضعفت جدا لم يتجاوز حد التوهم ، ومتى قوى أو تصور القوى استعمل معه أن المشبهة وأن المخففة منها – ومتى ضعف استعمل أن وأن المختصة بالمعدومين من القوى والفعل (٥) .

والحق أن ضوابط الراغب الاصفهاني غير واضحة فيها شيء من التعقيد والفلسفة واللبس لم يستطع أن يفرق بين معنى النسك واليقين تفرقة واضحة .

أما النحويون فقد أجمل رأيهم ابن يعيش (في شرح المفصل) (٦) يقول : تستعمل ظن على ثلاثة أضرب :

(٢) د . محمد بدرى عبد الجليل ، المجاز وأثره في الدرس اللغوى ص ١٢٣ .

(٣) الفيروزى دى ، القاموس المحيط باب النون .

(٤) ابن سيده ، المحكم باب الظاء .

(٥) الراغب الاصفهاني ، المفردات في غريب القرآن باب الظاء .

(٦) ابن يعيش ، شرح المفصل ج ٦ ص ٨١ .

١ - ضرب على بابها وهو بازاء ترجح أحد الدليلين المتعارضين على الآخر وذلك هو الظن .

٢ - وقد يقبوى : الراجح في نظر المتكلم فيذهب بها مذهب (اليقين) فتجرى مجرى علمت فتقتضى مفعولين أيضا .

ومن ذلك قوله تعالى : « ورأى المجرمون النار فظنوا أنهم مواقعوها » (٧) فالظن هنا يقين لأن ذلك الحين ليس حين شك .

٣ - وقد يقوى الشك بالنظر الى المرجوح فتصير في معشى اتهمته أى اتخذته مكانا لوهمى فهى لذلك تكتفى بمفعول واحد ، ومنه قوله تعالى : « وما هو على الغيب بضنين » (٨) أى بمتهم وزعم (الفراء) أن الظن يكون شكاً ، ويقيناً وكذباً أيضاً ، وأكثر البصريين ينكرون الثالث (٩) .

أما ما ذكره (الزركشى) في كتابه « البرهان في علوم القرآن » عن استعمال ظن فقال :

١ - أصلها للاعتقاد الراجح مثيل قوله تعالى : « أن ظننا أن يقيما » (١٠) .

٢ - وقد تستعمل بمعنى اليقين ، لأن الظن فيه طرس من اليقين لولاه لكان جهلا ، كقوله تعالى « يظنون أنهم ملاقوا ربهم » (١١) . وقوله تعالى : « انى ظننت انى ملاق » (١٢) ، وقوله تعالى : « وظن انه الفراق » (١٣) ، وقوله تعالى : « ألا يظن أولئك » (١٤) .

والفرق بينهما في القرآن ضابطان :

أحدهما : أنه حيث وجد الظن محمودا مثابا عليه فهو اليقين ، وحيث وجد مذموما متوعدا بالعقاب عنه ، فهو الشك .

(٧) من الآية ٥٣ سورة الكهف .

(٨) من الآية ٢٤ سورة التكوين وهى غير رواية حفص عن عاصم وفيها القراءة ، وما هو على الغيب بضنين أى بخيل .

(٩) السيوطى ، مهج الهوامع ج ٢ ص ٢١٥ .

(١٠) الآية ٢٣٠ سورة البقرة .

(١١) من الآية ٤٦ سورة البقرة .

(١٢) من الآية ٢٠ سورة الحاقة .

(١٣) من الآية ٢٨ سورة القيامة .

(١٤) من الآية ٤ سورة المطففين .

الثانى : ان كل ظن اتصل بعده (ان) الخفيفة فهو شك كقوله تعالى : « ان ظننا ان يقبها حدود الله » (١٥) ، وقوله تعالى : « بل ظننتم ان لن ينقلب الرسول » (١٦) ، وكل ظن اتصل به (ان) المشددة فالمراد به اليقين كقوله تعالى : « انى ظننت انى ملاق حسابية » (١٧) ، وقوله تعالى : « وظن انه الفراق » (١٨) ، والمعنى فيه ان المشددة للتاكيد ، فدخلت على اليقين وان الخفيفة بخلافها - فمخلت على الشك » (١٩) ، ونرى ان ما ذكره « الزركشى » فيه ضوابط جيدة الا أنه ناقض نفسه في بعض المواضع ، فذكر (من الآية ٢٣٠ سورة البقرة الظن له معنيان مرة للاعتقاد الرالج ومرة للشك ٠٠) ونستطيع ان نوجز تلك الآراء في (ظن) ودلالاتها في القرآن الكريم بما ذكره ، معجم ألفاظ القرآن الكريم بما يلي :

ويلاحظ في استعمال القرآن الكريم للظن على أنه ضرب من يقين أن تستعمل بعده (أن مشددة هذا اذا قويت الامارة وأما اذا ضعفت الامارة جدا فيكون الظن توهمها وفي هذه يذم الظن ، وربما كان ذلك في كثير من الأمور ، فإذا قويت أمارته وصار ضربا من يقين فان الظن اذ ذاك يحمد ، وعلى هذا حال الظن توزع استعمالات القرآن له والتعبير والسياق يتعين لهما المعنى المراد من الظن (٢٠) .

ومن شواهد ظن وقد صرح بالمفعولين معها في التنزيل العزيز ، قوله تعالى : « يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية » (٢١) ، فالمفعول الاول (غير الحق) والتقدير أمرا غير الحق وبالله الثانى وقيل (يظنون بالله غير الحق) في حكم المصدر أى يظنون بالله غير الحق الذى يجب أن يظن به وهو أن لا ينصر محمدا صلى الله عليه وسلم » (٢٢) ، وقوله تعالى : « بل نظنكم كاذبين » (٢٣) وقوله

(١٥) من الآية ٢٣٠ سورة البقرة .

(١٦) من الآية ١٢٠ سورة الفتح .

(١٧) من الآية ٢٠ سورة الحاقة .

(١٨) الآية ٢٨ سورة القيامة .

(١٩) الزركشى ، البرهان في علوم القرآن ج ٤ ص ١٥٦ .

(٢٠) مجمع اللغة العربية ، معجم ألفاظ القرآن الكريم باب الظاء .

(٢١) من الآية ١٥٤ سورة آل عمران .

(٢٢) العبرى ، املاء ما من به الرحمن ج ١ ص ١٥٤ .

وقارن بتفسير النسفى ج ١ ص ١٨٩ .

(٢٣) من الآية ٢٧ سورة هود .

تعالى : « فقال له فرعون انى لاطنك يا موسى مسحورا » (٢٤) ،
وقوله تعالى : « وما اظن الساعة قائمة » (٢٥) ، ومن شواهدا (التي
دلت على اليقين في رأى الزركشى) وكونت أن واسمها وخبرها مصدرا
مؤولا سد مسد المفعولين ، قوله تعالى « الذن يظنون أنهم ملاقوا
ربهم » (٢٦) ، فان واسمها وخبرها سدت مسد المفعولين لتضمنه
ما يتعلق به الظن ، وقيل يظنون أى يتوقعون لقاء ثوابه ونيل ما عنده
ويطمعون فيه وفسر يظنون بقتنون لقراءة (عبد ابن مسعود)
يعلمون أى يعلمون أنه لابد من لقاء الجزاء » (٢٧) ، وقال (أبو على
الفارسي) قوله : الذن يظنون أنهم ملاقوا ربهم أى ثوابه ، فقد يجوز
الا يكون منهم القطع على ذلك والحتم به (٢٨) .

وقال الاخفش الاوسط : ان وما عملت فيه مفعول واحد وهو
المصدر والمفعول الثانى محذوف تقديره : يظنون لقاء الله وإقعا » (٢٩)
وقوله تعالى : « وظنوا أنه واقع بهم » (٣١) ، وقوله تعالى :
« وظنوا أنهم أحيط بهم » (٣١) ، وقوله تعالى : « وظن أهلها أنهم
قادرين عليها » (٣٢) ، وقوله تعالى : « وقال الذى ظن أنه ناج اذكرنى
عند ربك » (٣٣) ، وقوله تعالى : « وظنوا أنهم قد كذبوا جاءهم
نصرنا » (٣٤) ، وقوله تعالى « ورأى المجرمون النار فظنوا أنهم
مواقعوها » (٣٥) ، وقوله تعالى : « وظنوا أنهم اليئا لا يرجعون » (٣٦)

-
- (٢٤) من الآية ١٠١ سورة الاسراء .
 - (٢٥) من الآية ٣٦ سورة الكهف .
 - ومن الآية ٥٠ سورة فصلت .

- (٢٦) من الآية ٤٦ سورة البقرة .
- (٢٧) النصفى ، تفسير النصفى ج ١ ص ٤٦ .
- (٢٨) أبو على الفارسي ، الحجة في علل القراءات السبع ج ٢ ص ٢٢
- (٢٩) الزجاج ، اعراب القرآن القسم الثانى ص ٣٢٧ .
- (٣٠) من الآية ١٧١ سورة الاعراف .
- (٣١) من الآية ٢٢ سورة يونس .
- (٣٢) من الآية ٢٤ سورة يونس .
- (٣٣) من الآية ٤٢ سورة يوسف .
- (٣٤) من الآية ١١٠ سورة يوسف .
- (٣٥) من الآية ٥٣ سورة الكهف .
- (٣٦) من الآية ٣٩ سورة القصص .

ومن شواهدا التي دلت على الشك أحيانا وعلى الرجحان أحيانا
وكونت أن المخففة واسمها المقدر وخبرها مصدرا مؤولا سد مسد
المفعولين ، قوله تعالى : « فلا جناح عليهما أن يتراجعا ان ظنا أن يقيما
حدود الله » (٣٧) ، قيل معناه أيقنا وقيل الظن هنا يقين عند الظان (٣٨)
وقوله تعالى : « وظنوا أن لا ملجأ من الله الا ايه » (٣٩) ، وقوله تعالى :
« من كان يظن أن لن ينصره الله في الدنيا والآخرة فليمدد بسبب
من السماء » (٤٠) ، وقوله تعالى : « وإذا النون اذ ذهب مغاضبا فظن
أن لن نقدر عليه » (٤١) ، وقوله تعالى : « بل ظننتم أن لن ينقلب
الرسول والمؤمنون الى أهلهم أبدا » (٤٢) ، وقوله تعالى : « انه ظن
أن لن يحور » (٤٣) .

ومن شواهد (ظن المعلقة) قيل منه قوله تعالى : « ونظنون ان
لبيتم الا قليلا » (٤٤) ، وقوله تعالى : « وان هم الا يظنون » (٤٥) .

وقال الزجاج : أى يظنون ما هو لهم ، فحذف المفعولين
وحذفهما جائز (٤٦) ، وأما قوله تعالى : وظنوا ما لهم من
محيص « (٤٧) » .

قال الزجاج : فمن وقف على ظنوا كان من هذا الباب أى ظنوا
ما كانوا عليه في الدنيا منجيا لهم ومن جعله مما يتلقى به القسم

(٣٧) من الآية ٢٣٠ سورة البقرة .

(٣٨) أبو على الفارسي ، الحجة في علل القراءات السبع ج ٢

ص ٢٤٨ .

(٣٩) من الآية ١١٨ سورة التوبة .

(٤٠) من الآية ١٥ سورة الحج .

(٤١) من الآية ٨٧ سورة الانبياء .

(٤٢) من الآية ١٢ سورة الفتح .

(٤٣) الآية ١٤ سورة الانشقاق .

(٤٤) من الآية ٥٢ سورة الاسراء .

(٤٥) من الآية ٧٨ سورة البقرة .

(٤٦) الزجاج ، اعراب القرآن القسم الثاني ص ٤٢٧ .

(٤٧) من الآية ٤٨٤ سورة فصلت .

جعل قوله : « ما لهم من محيص عجائب للقسم فيتلقي بما يتلقى به القسم إذ لم يذكر للظن مفعوليه ، فلاحسن أن يجعل بمنزلة القسم (٤٨) » .

٢- اتخذ واتخذ :

الأصل اللغوي فيهما : يقال اتخذ الشيء يتخذه تخذه ، اتخذته ، اتخذته ، والأخذ حوز الشيء وتحصيله تارة بالثناء وتارة بالقهر - والاتخاذ افتعال منه .

قال أبو زيد الانصاري : يقول اتخذنا مالا ، فنحن نتخذه اتخذنا وتخذت اتخذت .

وقال أبو علي الفارسي : اتخذ افتعل ، وفعلت منه اتخذت قال : لو شئت لتخذت عليه أجرا (٤٩) .

والكثير الغالب في شواهد التنزيل العزيز استعمال (اتخذ) وقد جاء مصرعا بالمفعولين في كثير من المواطن .

قالوا : (ان اتخذ واتخذ) في التنزيل العزيز على ضربين :

١ - تتعدى إلى مفعول واحد وتكون بمعنى حصل وصنع ومصدرها التحصيل والصنع .

٢ - تتعدى إلى مفعولين الثاني (منها الاول في المعنى) فيلجم فيهما معنى صير وجعل ، ونلاحظ أن النحويين جعلوا (اتخذ واتخذ) من أفعال التصيير والتحويل في تقسيماتهم وهذا يدل على عدم احاطة بدلالة الفعل .

وقال بعضهم : اتخذ واتخذ يتعديان لاثنتين ما لم يفهما كسبا فيتعديان لواحد .

ورأى (أبو علي الفارسي) أن اتخذ يتعدى إلى واحد فقط أما اتخذ فيتعدى إلى واحد وإلى مفعولين (٥٠) .

(٤٨) المصدر السابق القسم للثاني ص ٤٢٨ .

(٤٩) أبو علي الفارسي ، الحجة في علل القرامات السبع ج ٢

ص ٥٦ .

(٥٠) ابن برهان العكبري : شرح لليلع لابن جني ج ١ ص ١١٧ .

أما شواهد ذلك في التنزيل العزيز فيما جاء متعديا لمفعولين وصرح بهما كثيرا وتكون بمعنى صير :

قوله تعالى : « واتخذ الله إبراهيم خليلا » (٥١) ، وقوله تعالى : « الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعبا » (٥٢) فالمفعولان هما (دينهم - لهوا) ، وقوله تعالى : « قالوا اتخذنا هزوا » (٥٣) ، فالضمير (نا) في محل نصب المفعول الأول - والمفعول الثاني هزوا وقوله تعالى : « ويتخذ ما ينفق قريات عند الله » (٥٤) ، وقوله تعالى : « فاتخذ سبيله في البحر سريّا » (٥٥) ، وقوله تعالى : « واتخذتموه وراءكم ظهريا » (٥٦) ، فضمير الغائب هو المفعول الأول وظهريا المفعول الثاني ، وقوله تعالى : « فاتخذتموهم سخريا » (٥٧) ، وقوله تعالى : « لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء » (٥٨) ، وقوله تعالى : « اتخذوا إيمانهم جنة » (٥٩) .

ومن شواهد متعديا لمفعول واحد : « قوله تعالى : ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا » (٦٠) ، وقوله تعالى : « ياليتني اتخذت مع الرسول سبيلا » (٦١) ، وقوله تعالى : « أم اتخذ مما يخلق بنات » (٦٢) ، وقوله تعالى : « واتخذوا من دون الله آلهة » (٦٣) ،

-
- (٥١) من الآية ١٢٥ سورة النساء .
 - (٥٢) من الآية ٥١ سورة الاعراف .
 - (٥٣) من الآية ٦٧ سورة البقرة .
 - (٥٤) من الآية ٩٩ سورة التوبة .
 - (٥٥) من الآية ٦١ سورة الكهف .
 - (٥٦) من الآية ٩٢ سورة هود .
 - (٥٧) من الآية ١١٠ سورة المؤمنون .
 - (٥٨) من الآية ١ سورة الممتحنة .
 - (٥٩) من الآية ٢ سورة المنافقين .
 - (٦٠) من الآية ١٦٥ سورة البقرة .
 - (٦١) من الآية ٧٢ سورة الفرقان .
 - (٦٢) من الآية ٢٦ سورة الزخرف .
 - (٦٣) من الآية ٨١ سورة مريم .

وقوله تعالى : « لو أردنا أن نتخذ لهم لاتخذناه من لدنا » (٦٤) .

وقد اختلف النحويون في بعض شواهد (اتخذ) في التنزيل العزيز فجعلها بعضهم متعدية لواحد بمعنى جعل وصنع وجعلها بعضهم متعدية لمفعولين بمعنى صير : ومنه قوله تعالى : « قل اتخذتم عند الله عهدا » (٦٥) .

قال (العكبري) : وهو بمعنى جعل في تعديها لواحد ، ورد ذلك (السمين الحلبي) وقال : ولا حاجة الى جعلها بمعنى جعل في تعديها لواحد بل المعنى هل أخذتم من الله عهدا ، ويحتمل أن تتعدى لاثنتين والاول عهدا والثاني عند الله مقدما عليه (٦٦) ، وقوله تعالى : « وقالوا اتخذ الله ولدا سبحانه » (٦٧) ، اتخذ هنا يجوز أن يكون بمعنى عمل وصنع فيتعدى لمفعول واحد وأن يكون بمعنى صير فيتعدى لاثنتين ويكون الاول محذوفا تقديره وقالوا اتخذ الله بعض الموجودات ولدا الا أنه مع كثرة دور هذا التركيب لم يذكر معها الا مفعول واحد مثل قوله تعالى : « وقالوا اتخذ الرحمن ولدا » (٦٨) ، وقوله تعالى : « ما اتخذ الله من ولد » (٦٩) ، وقوله تعالى : « وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولدا » (٧٠) ، وقوله تعالى : تتخذون من سهولها قصورا » (٧١) ، وقوله تعالى : « واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى » (٧٢) ، فان من أجاز زيادة (من) في الايجاب جاز على قوله أن يكون قد تعدى الى مفعولين ومن لم يجز ذلك كان عنده متعديا الى مفعول واحد » (٧٣) . وأما

(٦٤) من الآية ١٧ سورة الانبياء .

(٦٥) من الآية ٨٠ سورة البقرة .

(٦٦) العكبري ، املاء ما من به الرحمن ج١ ص ٤٦ .

وقارن بالسمين الحلبي في الدر المصون في علوم الكتاب المكنون ج ١

ص ٤٥٤ .

(٦٧) من الآية ١١٦ سورة البقرة .

(٦٨) من الآية ٢٦ سورة الانبياء .

(٦٩) من الآية ٩١ سورة المؤمنون .

(٧٠) من الآية ٩٢ سورة مريم .

(٧١) من الآية ٧٤ سورة الاعراف .

(٧٢) من الآية ١٢٥ سورة البقرة .

(٧٣) أبو على الفارسي ، الحجة في علل القراءات المبع ج ٢

ص ٥٧ ، وقارن باعراب القرآن المنسوب للزجاج القسم الثاني ص ٤١٤

قوله تعالى : « ثم اتخذتم العجل من بعده » (٧٤) ، وقوله تعالى : « باتخاذكم العجل » (٧٥) ، وقوله تعالى : « اتخذوه وكانوا ظالمين » (٧٦) ، وقوله تعالى : واتخذ قوم موسى من بعده من حليهم عجلا » (٧٧) ، فالتقدير في ذلك كله « اتخذوه لها » فحذف المفعول الثاني » (٧٨) .

٣ - جعل : له دلالات لغوية يختلف اعراب ما بعدها باختلاف الدلالة . قيل هو لفظ عام في الافعال كلها وهو اعم من فعل وصنع وسائر أخواتها (٧٩) ، ودلالاته هي :

(١) يكون فعلا من أفعال الشروع فتعمل عمل كان ويكون اسمها مرفوعا وخبرها مضارعا غير مقترن بأن ولا تتعدى مثل : جعل النائمون يستيقظون أى شرع وليست من هذا الباب بدلالاتها تلك .

(ب) يكون بمعنى صنع وخلق وأوجد فيتعدى لمفعول واحد مثل قوله تعالى : « وجعل الظلمات والنور » (٨٠) ، وقيل من دلالتها أيضا (القى) فتتعدى لمفعول واحد مثل قولك : « جعلت متاعى » على بعض ، وقيل هي متعدية الى الثانى بحرف الجر وليس الثانى هو الاول ، ومنه قوله تعالى : « ويجعل الخبيث بعضه على بعض » (٨١)

(ج .) تكون بمعنى اعتقد فيكون من أفعال القلوب فيتعدى لمفعولين مثل قوله تعالى : « وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا » (٨٢) ودلالة جعل هنا اعتقدوا .

(د) يكون فعلا من أفعال التصيير فيتعدى لمفعولين لا يجوز الاختصار على أحدهما وتنقسم في هذا الوجه على ثلاثة أقسام :

-
- (٧٤) من الآية ٥١ سورة البقرة .
 - (٧٥) من الآية ٥٤ سورة الاعراف .
 - (٧٦) من الآية ٤٨ سورة الاعراف .
 - (٧٧) من الآية ١٤٨ سورة الاعراف .
 - (٧٨) المصدرين السابقين ونفس الصحيفة .
 - (٧٩) الراغب الاصفهاني ، المفردات في غريب القرآن كتاب الجيم .

- (٨٠) من الآية ١ سورة الانعام .
- (٨١) من الآية ٣٧ سورة الانفال .
- (٨٢) من الآية ١٩ سورة الزخرف .

أحدهما : معنى سميت ، مثل قوله تعالى : « وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا » (٨٣) ، في رأى الزجاج التقدير صيروهم اناثا بالقول والتسمية كما نقول جعل زيد عمرا فاسقا أى صيره بالقول كذلك .

والوجه الثانى : أن تكون على معنى الظن والتخيل ، كقولك : اجعل الامير غائبا وكلمه أى صيره فى نفسك كذلك .

الوجه الثالث : أن تكون فى معنى النقل ، تقول : جعلت الطين خزفا أى صيرته خزفا ونقلته عن حال الى حال (٨٤) .

وباستقصاء شواهدها فى التنزيل العزيز ، نجدهم يقولون انها تعدت الى مفعولين فى المواطن الآتية حسب دلالتها ولكننا نلاحظ انهم لا يقطعون بذلك فى كثير من المواطن فكثير منهم يرى انها يحتمل أن تتعدى لواحد أيضا ، ومنه قوله تعالى : « فجعلناها نكالا لما بين يديها وملك خلفها » (٨٥) ، جعل « هنا » بمعنى صير فتتعدى لمفعولين أحدهما الضمير المتصل (ها) ، والثانى نكالا .

وقوله تعالى : « واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا بلدا آمنا » (٨٦) . جعل هنا بمعنى التصيير فيتعدى لاثنتين فهذا مفعول أول وبلدا مفعول ثان والمعنى اجعل هذا البلد أو هذا المكان ذا أمن (٨٧) ، وقوله تعالى : « ربنا واجعلنا مسلمين لك » (٨٨) ، جعل هنا بمعنى التصيير وتتعدى لاثنتين المفترزل الأول (نا) والثانى مسلمين ، وقوله تعالى : « وكذلك جعلناكم أمة وسطا » (٨٩) ، جعل هنا بمعنى صير ، المفعول الاول (كم) وأمة مفعول ثان ، وقوله تعالى : « وجعلنا قلوبهم قاسية » (٩٠) جعل هنا بمعنى صير وقلوب المفعول الاول وقاسية المفعول الثانى ،

(٨٣) من الآية ١٩ سورة الزخرف .

(٨٤) الزجاج ، اعراب القرآن القسم الثانى ص ٤٠٩ .

(٨٥) من الآية ٦٦ سورة البقرة .

(٨٦) من الآية ١٢٦ سورة البقرة .

(٨٧) العكبرى ، املاء ما من به الرحمن ج ١ ص ٦١ .

(٨٨) من الآية ١٢٨ سورة البقرة .

(٨٩) من الآية ١٤٣ سورة البقرة .

(٩٠) من الآية ١٣ سورة المائدة .

وقوله تعالى : « وجعل أهلها شيعا » (٩١) ، وقوله تعالى : « ونجعلهم أئمة » (٩٢) ، جعل في اليتين السابقتين بمعنى صير نصب مفعولين في الأولى - أهلها وشيعا ، وفي الثانية الضمير المتصل (هم) وأئمة

أما الآيات التي اختلف في دلالتها بالنسبة للتعدى ، منه قوله تعالى : « الذى جعل لكم الأرض فراشا » (٩٣) ، قيل هى هنا بمعنى صير لتعديه الى مفعولين ، وقيل فيها وجهان : أحدهما أن تكون بمعنى صير فتتعدى لمفعولين فيكون الأرض مفعولا أول وفراشا مفعولا ثانيًا ، والثانى أن تكون بمعنى خلق فتتعدى لواحد وهو الأرض ويكون فراشا حال (٩٤) ، ، وقوله تعالى : « قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء » (٩٥) ، قيل : جعل هنا تحتمل أن تكون معناها خلق فتتعدى لمفعول واحد و (من يفسد) مفعول به ، وقيل هى بمعنى التصيير فيكون فيها مفعولا ثانيًا قدم على الاول وهو من يفسد ، وقيل : (من) فى موضع نصب على المفعول بتجعل والمفعول الثانى يقوم مقامه فيها يفسد على اللفظ ويجوز فى غير القرآن يفسدون على المعنى (٩٦) ، وقوله تعالى : « واذ جعلنا البيت مثابة للناس وأمانا » (٩٧) ، جعل هنا يحتمل أن يكون بمعنى خلق ووضع فيتعدى لواحد وبمعنى صير فيتعدى لاثنتين فيكون مثابة هو المفعول الثانى (٩٨) ، وقوله تعالى : « جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس » (٩٩) جعل هنا بمعنى صير فيكون (قياما) مفعولا ثانيًا ، وقيل هى بمعنى خلق فيكون (قيامًا) (حالا) والبيت بدل من الكعبة (١٠٠) ، وقوله تعالى : « انا جعلنا ما على الأرض زينة لها » (١٠١) ، جعل هنا بمعنى صيرنا

-
- (٩١) من الآية ٤ سورة القصص
 - (٩٢) من الآية ٥ سورة القصص
 - (٩٣) من الآية ٢٢ سورة البقرة
 - (٩٤) القرطبى - الجامع لأحكام القرآن ج ١ ص ١٩٦ ، وقارن بالدر المصون فى علوم الكتاب المكنون للسمين الحلبي ج ١ ص ١٦٢ .
 - (٩٥) من الآية ٣٣ سورة البقرة
 - (٩٦) القرطبى ، الجامع لأحكام القرآن ج ١ ص ٢٣٦
 - (٩٧) من الآية ١٢٥ سورة البقرة
 - (٩٨) العكبرى ، املاء ما من به الرحمن ج ١ ص ٦١
 - (٩٩) من الآية ٩٧ سورة المائدة
 - (١٠٠) المصدر السابق ج ١ ص ٢٢٧
 - (١٠١) من الآية ٧ سورة الكهف

يتعدى لمفعولين الأول (ما) والثاني زينة وان كان بمعنى خلقنا كان زينة مفعول له وجعل يتعدى لواحد بمعنى خلقنا (١٠٢) ، وقوله تعالى : « ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما » (١٠٣) ، قيل جعل هنا يجوز أن تكون بمعنى خلق ومفعوله محذوف تقديره جعله الله وقياماً حال ويجوز أن تكون متعدية الى مفعولين بمعنى صيرها وقياماً مفعول ثان والمفعول الأول محذوف (١٠٤) ، وقوله تعالى : ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة (١٠٥) ، جعل هنا بمعنى سمى فعلى هذا يكون بحيرة أحد المفعولين على اعتبار أن (من زائدة) والآخر محذوف أى ما سمى الله حيوانا بحيرة ، ويجوز أن تكون جعل متعدية الى مفعول واحد بمعنى ما شرع ولا وضع (١٠٦) أما ما رجح كونه متعد لمفعول واحد ، منه قوله تعالى : « الحمد لله الذى خلق السماوات والأرض وجعل الظلمات والنور » (١٠٧) ، ذهب (الزمخشري) الى أن جعل هنا يتعدى الى مفعول واحد بمعنى أحدث وأنشأ ، وقال (الرضى) هى بمعنى خلق فيكون لها مفعول واحد أيضاً (١٠٨) ، وقوله تعالى : « وجعل بينهما برزخا وحجرا محجورا » (١٠٩) ، وقوله تعالى : « وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة » (١١٠) .

٤ - حسب : من أخوات ظن يتعدى الى مفعولين الثانى هو الاول فى المعنى اذا كان دالا على الرجحان ويستعمل لليقين قليلا ، تقول فى الرجحان : حسبت الخفير نائما ، وفى اليقين : حسبت الايمان خير سبيل . ومصدره الحسبان بكسر الحاء ، ومن دلالة (حسب) أنها تأتى بمعنى صار حسب أى ذا شقرة وبياض وحمرة فيكون (لازما) .

(١٠٢) كمال الدين الانبارى ، البيان فى غريب أعراب القرآن ج ٢

ص ١٠٠ .

(١٠٣) من الآية ٥ سورة النساء .

(١٠٤) العكبرى ، أملاء ما من به الرحمن ج ١ ص ١٦٧ .

(١٠٥) من الآية ١٠٣ سورة المائدة .

(١٠٦) المصدر السابق ج ١ ص ٢٢٨ .

(١٠٧) من الآية ١ سورة الانعام .

(١٠٨) الزمخشري ، الكشاف ج ٢ ص ٣ .

وقارن بشرح الكافية للرضى ج ٢ ص ٢٦٧ .

(١٠٩) من الآية ٥٣ سورة الفرقان .

(١١٠) من الآية ٢٣ سورة الملك .

ويأتى بمعنى عد فيفتح سينه فى الماضى ويضم فى المضارع (حسب
يحسب) ومصدره حسبا وحسابا وحسابا وحسبة ، ويتعدى
لواحد تقول : حسبت المال (١١١) .

أما شواهدا فى التنزيل العزيز فقد صرح بالمفعولين معها أو كان
المصدر المؤول سادا مسد المفعولين وذلك فى جميع مواقعها .

ومن شواهدا وقد صرح بالمفعولين ، قوله تعالى : « يحسبهم
الجاهل أغنياء من التعفف » (١١٢) ، حسب هنا تدل على الرجحان
فتنصب مفعولين الأول الضمير المتصل (هم) والثانى (أغنياء) ،
وقوله تعالى : « ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله أمواتا » (١١٣) ،
وقوله تعالى : « ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون » (١١٤) ،
وقوله تعالى : « وتحسبهم أيقاظا وهم رقود » (١١٥) ، وقوله تعالى :
« وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم » (١١٦) ، وقوله تعالى : فلما
رأته حسبته لجة » (١١٧) ، وقوله تعالى : « تحسبهم جميعا وقلوبهم
شتى » (١١٨) ، وقوله تعالى : يحسبه الظلماء ماء » (١١٩) ، وقوله
تعالى : « اذا رأيتهم حسبتهم لؤلؤا منثورا » (١٢٠) .

وقال بعض النحويين انها قد تكون بمعنى اليقين ، فى قوله تعالى :
« أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما ياتكم مثل الذين خلوا من
قبلكم » (١٢١) .

-
- (١١١) الفيروزىادى - القاموس المحيط ، باب الباء . . .
(١١٢) من الآية ٢٧٣ سورة البقرة .
(١١٣) من الآية ١٦٩ سورة آل عمران .
(١١٤) من الآية ٤٢ سورة إبراهيم .
(١١٥) من الآية ١٨ سورة الكهف .
(١١٦) من الآية ١٥ سورة النور .
(١١٧) من الآية ٤٤ سورة النمل .
(١١٨) من الآية ١١٤ سورة الحشر .
(١١٩) من الآية ٣٩ سورة النور .
(١٢٠) من الآية ١٩ سورة الانسان .
(١٢١) من الآية ٢١٤ سورة البقرة .

وقوله تعالى : « أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقيم » (١٢٢) ،
ومن شواهدا وقد سدد المصدر المؤول
مسد مفعولها ، قوله تعالى : « أفحسبتم أنما خلقناكم عبثا » (١٢٣) ،
وقوله تعالى : « أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون » (١٢٤) ،
وقوله تعالى : « أم يحسبون أنا لا نسمع سرهم ونجواهم » (١٢٥) ،
وقوله تعالى : « ويحسبون أنهم على شيء » (١٢٦) . ، وقوله تعالى :
« أيعسب الانسان أن يترك سدى » (١٢٧) ، وقوله تعالى : « أيعسب
أن لن يقدر عليه أحد » (١٢٨) ، وقوله تعالى : « يحسب أن ماله
أخلده » (١٢٩) .

٥ - رأى :

وهو فعل له دلالات كثيرة في الاستعمال اهتم النحويون ببعضها
وأهملوا الآخر ، وأهم مظاهرها ما يلي :

١ - تكون رأى من أفعال القلوب فتنبص مفعولين والغالب كونها
لليقين وتستعمل أحيانا للظن وتسمى رأى العلمية ، ومثال ذلك ما جاء
في الآية الكريمة : « انهم يرونه بعيدا ونراه قريبا » (١٣٠) ، فيرى
الاولى تدل على الظن والثانية تدل على اليقين ونصبت يرى
في الموضعين مفعولين .

٢ - تكون رأى بمعنى رأيت في المنام وتسمى رأى الحلمية أو
النامية وكثير من النحويين ينصبون بها مفعولين وبعضهم يجعل ثانى
المنصوبين حال ، ومثال ذلك قوله تعالى : « انى رأيت أحد عشر كوكبا
والشمس والقمر رأيتهم ساجدين » (١٣١) .

-
- (١٢٢) من الآية ٩ سورة الكهف
 - (١٢٣) من الآية ١١٥ سورة المؤمنون .
 - (١٢٤) من الآية ٤٤ سورة الفرقان .
 - (١٢٥) من الآية ٨٠ سورة الزخرف .
 - (١٢٦) من الآية ١٨ سورة المجادلة .
 - (١٢٧) من الآية ٣٦ سورة القيامة .
 - (١٢٨) من الآية ٥ سورة البلد .
 - (١٢٩) من الآية ٣ سورة الهمزة .
 - (١٣٠) الآية ٦ سورة المعارج .
 - (١٣١) الآية ٤ سورة سف .

٣ - تكون رأى بمعنى ذهب من الرأى ، أى اعتقاد ناشئ عن اجتهاد أو مذهب .

واختلف النحويون فيها - فكثير من النحويين ينصبون بها مفعولا واحدا ، وذهب بعضهم الى أنها تنصب مفعولين (١٣٢) ، ومثال ذلك رأى (أبو حنيفة) حل كذا ورأى الشافعى حرمة .
٤ - تكون رأى بمعنى أبصر ورأى بعينه وتسمى رأى البصرية

فتتعدى لمفعول واحد فى رأى جمهور النحويين تقول : رأيت زيدا .

٥ - تكون رأى بمعنى ضرب الرئة أى أصاب الرئة ، تقول : ضرب خالد أحمد فراه : : أى أصاب رئته ، فتتعدى لمفعول واحد .

أما مظانها فى التنزيل العزيز فقد استعملت بصيغ ودلالات مختلفة وقد اختلف النحويون فى دلالة بعضها وكان بعضها خاصا بالقرآن الكريم ليس له فى العربية نظير .

جاءت (رأى البصرية والنامية والقلبية) ما دلت على الرجحان أو الظن (فى القرآن الكريم كثيرا .

وجاءت رأى مسبوقة بهزمة الاستفهام ومعها (الجازمة) (ألم تر) وبدونها مع تاء الخطاب (أرايت) ، والحققت معها كاف الخطاب (أرايتك وأريتك) وهى خاصة بالتنزيل العزيز ، وجاءت (أرى) متعددة لثلاثة مفاعيل وفى هذا تفصيل .

١ - ومن شواهد رأى القلبية (التى تدل على الرجحان أو الظن) قوله تعالى : « ان ترن أنا أقل منك مالا وولدا » (١٣٣) ، وقوله تعالى : « ويرى الذين أوتوا العلم الذى نزل اليك من ربك هو الحق » (١٣٤) (الذى) هو المفعول الأول ، والحق مفعول ثان ، وهو ضمير فصل لا محل له من الاعراب (١٣٥) ، وقوله تعالى : « انى أراك وقومك

(١٣٢) السيوطى همع الهوامع ج ٢ ص ٢١٥ .
وقارن بشرح التصريح على التوضيح لخالد الأزهرى ج ١

ص ١٩ .

(١٣٣) من الآية ٣٩ سورة الكهف .

(١٣٤) من الآية ٦ سورة سبأ .

(١٣٥) العكبرى ، أملاء ما من به الرحمن ج ٤ ص ١٩٥ .

في ضلال مبين» (١٣٦) ، وقوله تعالى : « انى أراكم قوما تجهلون» (١٣٧) ، وقوله تعالى : انى أراكم بخير» (١٣٨) ، وقوله تعالى : « انهم يرونه بعيدا ونراه قريبا» (١٣٩) ، فيرى الاولى تدل على الظن والثانية تدل على اليقين ونصبت مفعولين ، وقوله تعالى : « ان رآه استغنى» (١٤٠) ، رأى هنا يتعدى الى مفعولين لأنه من رؤية القلب فالمفعول الاول الهاء والمفعول الثانى استغنى (١٤١) .

قال الفراء ولم يقل : أن رأى نفسه ، والعرب اذا أوفعت فعلا يكتفى باسم واحد على أنفسها ، أو أوقعته من غيرها على نفسه جعلوا موضع المكنى نفسه فيقولون : قتلت نفسك ولا يقولون : قتلتك ، قتلتهم ويقولون : قتل نفسي ، وقتلت نفسي ، فاذا كان الفعل يريد اسما وخبرا طرحوا النفس فقالوا : متى تراك خارجا ، ومتى تظنك خارجا ؟ وقوله عز وجل : (أن رأهاستغنى) من ذلك (١٤٢) .

٢ - أما شواهدا ، واحتملت أن تكون بصرية ومتعدية لاثنيين اذا كانت قلبية ، منه قوله تعالى : « كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم» (١٤٣) ، يرى هنا تحتل وجهين :

أحدهما : أن تكون بصرية فتتعدى لاثنيين ينقل الهمزة أولهما ضمير والثانى (أعمالهم) (وحسرات) على هذا حال من أعمالهم .

والثانى : أن تكون قلبية فتتعدى لثلاثة (ثالثها حسرات) (١٤٤)

(١٣٦) من الآية ٧٤ سورة الانعام

(١٣٧) من الآية ٢٩ سورة هود .

(١٣٨) من الآية ٨٤ سورة هود .

(١٣٩) الآية ٦ سورة المعارج .

(١٤٠) الآية ٧ سورة القلم .

(١٤١) كمال الدين الانبارى ، البيان فى غريب اعراب القرآن

ج ٢ ص ٥٢٢ .

(١٤٢) الفراء ، معانى القرآن ج ٣ ص ٢٨٠ .

(١٤٣) من الآية ١٦٧ سورة البقرة .

(١٤٤) السمين الحلبي ، الدر المصون فى علوم الكتاب المكنون

ج ٢ ص ٢٢١ وقارن بالعكبرى فى املاء ما من به الرحمن ج ١ ص ٧٦ ،

والكشاف للزمخشري ج ١ ص ٢١٢ .

وقوله تعالى : « أرنا مناسكنا وتب علينا » (١٤٥) ، الظاهر هنا أن الرؤية بصرية تعدت لواحد فلما دخلت همزة النقل أكسبتها مفعولا ثانيا و (نا) مفعول أول ومناسكنا مفعول ثان .

وأجاز الزمخشري أن تكون منقولة من (رأى) بمعنى عرف فتتعدى لاثنتين (١٤٦) ، وأجاز قوم فيما حكاه (ابن عطية) في تفسيره (١٤٧) أنها قلبية والقلبية قبل النقل تتعدى لاثنتين وهو رأى ضعيف ، وقال بعضهم : هي هنا بصرية قلبية معا لأن الحج لا يتم إلا بأمور منها ما هو معلوم ومنها ما هو مبصر (١٤٨) .

وقوله تعالى : « فترى الذين في قلوبهم مرض يسارعون فيه » (١٤٩) ، ترى هنا يجوز أن تكون من رؤية العين فتتعدى لمفعول واحد ويكون (يسارعون) في محل نصب حال ويجوز أن يكون من رؤية القلب المتعدية الى مفعولين فيكون (يسارعون) المفعول الثاني .

وقوله تعالى : « انى أراك وقومك في ضلال مبين » (١٥٠) ، فأرى هنا إما أن تكون بصرية فتكون (في ضلال) في محل نصب حال أو قلبية فتتعدى لمفعولين فيكون (في ضلال) في محل نصب مفعول ثان وقوله تعالى : وما نراك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا » (١٥١) (ترى) هنا يجوز أن تكون من رؤية العين وتكون الجملة بعدها في محل نصب (حال) وهى (اتبعك إلا الذين هم أراذلنا) وإذا كان من رؤية القلب فتكون (الكاف) ضمير الخطاب في محل نصب مفعول أول واتبعك وفاعله وهو الذين هم أراذلنا) في موضع نصب لأنه مفعول ثان لنراك (١٥٢) ، وقوله تعالى : « ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة » (١٥٣) ، يجوز أن تكون (ترى) هنا من رؤية

(١٤٥) من الآية ١٢٨ سورة لبقرة .

(١٤٦) الزمخشري ، الكشاف ج ١ ص ٣١١ .

(١٤٨) ابن عطية ، تفسير ابن عطية ج ١ ص ٤٢٢ .

(١٤٨) أبو حيان الاندلسي ، تفسير البحر المحيط ج ١ ص ٣٩٠ .

(١٤٩) من الآية ٥٢ سورة المائدة .

(١٥٠) من الآية ٧٤ سورة الانعام .

(١٥١) من الآية ٢٧ سورة هود .

(١٥٢) ابن الانباري ، البيان في غريب اعراب القرآن ج ٢

ص ١١ .

(١٥٣) من الآية ٦٠ سورة الزمر .

العين فتكون وجوههم (مسودة) حال من الذين كفروا وقيل هي بمعنى العلم فتكون الجملة مفعولا ثانيا (١٥٤) .

ويرى (أبو على الفارسي) أن الأظهر أنه متعد الى مفعول واحد أى يعاينوهم كذلك (١٥٥) .

٣ - أما رأى الحلمية أو المنامية والتي ذهب النحويون الى انها تلحق برأى العلمية في التعدى لاثنتين بجامع ادراك الحس الباطن

فمن شواهدنا في التنزيل العزيز ، قوله تعالى : « انى أرانى أعصر خمرا وقال الآخر : انى أرانى أحمل فوق رأسى خبزا (١٥٦) ، فأرى في الموضوعين هنا حلمية تنصب مفعولين هما ياء المتكلم وجملة أعصر خمرا في محل نصب المفعول الثانى وكذلك أحمل فوق رأسى خبزا ونلاحظ أن (أرى) هنا عملت في ضميرين متصلين لمسمى واحد وهى خاصة بأفعال القلوب كما تقدم ، وقوله تعالى : « وقال الملك انى أرى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف » (١٥٧) ، وقوله تعالى : « قال يا بنى انى أرى فى المنام انى أذبحك فانظر ماذا ترى » (١٥٨) ، فى الآية شاهدان (لراى) (أرى) الاولى تعدت الى مفعولين لأنها حلمية - وترى فى آخر الآية قيل هى من الراى أى المذهب وليس من رؤية العين لأنه لم يأمــــره برؤية شىء وانما أمره أن يدبر رأيه فيما أمر فيه ولا يكون أيضا من رؤية القلب لأنه يفتقر الى مفعولين وليس فى الكلام الا مفعولا واحدا وهو (ماذا) تجعلها اسما واحدا فى موضع نصب بترى (١٥٩) .

(١٥٤) العكبرى ، املاء ما من به الرحمن ج ٢ ص ٢١٥ .

(١٥٥) أبو على الفارسي ، الحجة فى علل القراءات السبع ج ٢

ص ١٦٨ .

(١٥٦) من الآية ٣٦ سورة يوسف .

(١٥٨) من الآية ١٢ سورة الصافات .

(١٥٧) من الآية ٤٠ سورة يوسف .

(١٥٩) ابن الانبارى ، البيان فى غريب اعراب القرآن ج ٢

ص ٣٧٠ .

أما (رأى) التى كانت من رؤية العين وتعدت لمفعول واحد فمن شواهدنا فى التنزيل العزيز : قوله تعالى : « ولو يرى الذين ظلموا اذ اذ يرون العذاب أن القوة لله جميعا » (١٦٠) .

قال أبو على الفارسي : (يرى) من رؤية العين يدلك على ذلك نعيده الى مفعول واحد تقديره : ولو يرون أن القوة لله جميعا أى لو يرى الكفار ذلك . فان قلت : فلم تكون المتعدية الى مفعولين وقد سدت أن مسدها ؟ قيل يدل على أنها المتعدية الى مفعول واحد قول من قرأ بالتاء فقال : (ولو ترى الذين ظلموا) ألا ترى أن هذا متعد الى مفعول واحد لا يسد مسد مفعولين ، ويدلك على أنه متعد الى مفعول واحد قوله تعالى : « اذ يرون العذاب » (١٦١) ، وقوله تعالى : فلما جن عليه الليل رأى كوكبا (١٦٢) ، وقوله تعالى : « فلما رأى أيديهم لا تصل إليه نكرهم » (١٦٣) ، قوله تعالى « واذا رأى الذين ظلموا العذاب فلا يخفف عنهم » (١٦٤) ، وقوله تعالى : ورأى المجرمون النار فظنوا أنهم مواقعوها » (١٦٥) ، وقوله تعالى : « اذ رأى نارا فقال لأهله امكثوا » (١٦٦) ، وقوله تعالى : « ولما رأى المؤمنون الأحزاب » (١٦٧) وقوله تعالى : « لقد رأى من آيات ربه الكبرى » (١٦٨) ، وقوله تعالى : « والى عصاك فلما رآها تهتز كأنها جان » (١٦٩) ، وقوله تعالى : « فلما رآته حسبته لجة » (١٧٠) ، وقوله تعالى : اذا رأتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزفيرا » (١٧١) .

٥ - أما الاستعمال الثانى لرأى فى التنزيل العزيز ، وهو دخول

-
- (١٦٠) من الآية ١٦٥ سورة البقرة .
 - (١٦١) أبو على الفارسي - الحجة فى علل القراءات السبعة ج ٢
 - (١٦٢) من الآية ٢٦ سورة الانعام .
 - (١٦٣) من الآية من ٧٠ سورة هود .
 - (١٦٤) من الآية ٨٥ سورة النحل .
 - (١٦٥) من الآية ٥٣ سورة الكهف .
 - (١٦٦) من الآية ١٠ سورة طه .
 - (١٦٧) من الآية ٢٢ سورة الاحزاب .
 - (١٦٨) الآية ١٨ سورة النجم .
 - (١٦٩) من الآية ١٠ سورة النمل .
 - (١٧٠) من الآية ٤ سورة النمل .
 - (١٧١) من الآية ١٢ سورة الفرقان .

همزة الاستفهام على (لم) النافية الجازمة ومعها الفعل (رأى) في صورة المضارع (ألم تر) ، والهمزة اذا دخلت على جرف النفى جعلته ايجابا وتقريراً ، وقد اختلف النحويون في دلالة هذا الاستعمال في كثير من الآيات الكريمة ، وان كان جمهور النحويين على أن (ألم تر) يؤدي الاستفهام هنا التقرير بمعنى التعجب من الأمر أو التنبيه والتذكير (١٧٢) .

قال (الراغب الاصفهاني) : واذا عديت رأيت بالي اقتضى معنى النظر المؤدى الى الاعتبار نحو « ألم تر الى ربك كيف مد الظل » (١٧٣)

ومن الشواهد القرآنية في ذلك ودلالاتها حسب السياق قوله تعالى : « ألم تر الى الذين يخرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت » (١٧٤)

قال (العكبري) : « وانما عداه بـ (الى) لأن معناه ألم ينته علمك الى كذا والرؤية هنا بمعنى العلم والهمزة في ألم استفهام والاستفهام اذا صار يجاباً وتقريراً (١٥٧) .

وقال السمين الحلبي « وكذا كل استفهام دخل على نفى ويمكن أنه لم يعلم بها الا من هذه الآية فيكون معنى هذا الكلام التنبيه والتعجب من حال هؤلاء والمخاطب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو كل سامع ويجوز أن يكون المراد بهذا الاستفهام التعجب من حال هؤلاء (١٧٦) ، وقوله تعالى : « ألم تر الى الذي حاج ابراهيم في ربه » (١٧٧) ، قيل معناه هنا التعجب - وقيل عدى ترى (بالي) حملاً على التثنية كأنه قال : ألم ينظر وان شئت كان المعنى ألم ينته

(١٧٢) الزركشي : البرهان في علوم القرآن ج ٤ ص ٧١٩ .
وقارن بالقاموس المحيط لفيروزبادي باب الياء ولسان العرب لابن منظور باب الياء .

(١٧٣) الراغب الاصفهاني : المفردات في غريب القرآن كتاب الرأ (١٧٤) من الآية ٢٤٣ سورة البقرة .

(١٧٥) العكبري : املاء ما من به الرحمن ج ١ ص ١٠١ .

(١٧٦) السمين الحلبي : الدر المصون في علوم الكتاب المكنون ج ٢

ص ٥٠٥ .

(١٧٧) من الآية ٢٥٨ سورة البقرة .

علمك بكذا (١٧٨) ، قال تعالى : « ألم تر الى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب » (١٧٩) (ألم تر) من رؤية القلب وعدى بالى على مغنى : ألم ينته علمك اليهم أو بمعنى ألم تنظر اليهم (١٨٠) ، وقوله تعالى : « ألم تر أن الله يسجد له من فى السماوات ومن فى الارض » (١٨١) ، قيل الرؤية هنا بمعنى العلم أى لم تعلم أن الله يسجد له من فى السماوات والارض » (١٨٢) ، وقوله تعالى : « انم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبح الارض مخضرة » ، قال سيبويه : سألت الخليل عن قوله تعالى : « ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبح الارض مخضرة » قال : هذا واجب وهو تنبيه كأنك قلت انتبه ان الله أنزل من السماء ماء وكان كذا وكذا » (١٨٣) .

وقال ابن الانبارى : (فتصبح) مرفوع محمول على معنى ألم (تر) ، ومعناه انتبه يا ابن آدم أنزل الله من السماء ماء ، ولو صرح بقوله : انتبه لم يجز فيه الا الرفع فكذلك ما هو بمعناه (١٨٤) ، وأجمل (الفخر الرازى) دلالة الاستعمال هنا فى ثلاثة وجوه :

أحدها : ان المراد هو الرؤية الحقيقية قالوا لأن الماء النازل من السماء يرى بالعين واخضرار النبات على الارض مرئى واذا أمكن حمل الكلام على حقيقته فهو أولى .

وثانيهما : ان المراد (ألم تخبر) على سبيل الاستفهام .

وثالثها : المراد (ألم تعلم) والقول الاول ضعيف ، لأن الماء وان كان مرئيا الا أن يكون الله منزلا له من السماء غير مرئى اذا ثبت هذا

(١٧٨) الزجاج : اعراب القرآن (المنسوب اليه) ، تحقيق ابراهيم الابصارى القسم الثانى ص ٦٢ ، وقارن باعراب فاتحة الكتاب والبقرة لابن هشام الانصارى ، تحقيق د . محمد صفوت موسى ص ١٢٣ والمغنى لابن هشام ج ٢ ص ٥٣٢ .

(١٧٩) من الآية ٤٤ سورة النساء .

(١٨٠) الزمخشري : نكت الاعراب فى غريب الاعراب فى القرآن الكريم ، تحقيق د . محمد أبو الفتوح شريف ص ١٣٠ .

(١٨١) من الآية ١٨ سورة الحج .

(١٨٢) الفخر الرازى : التفسير الكبير مجلد ١٢ ج ٣ ص ٢٠ .

(١٨٣) الزجاج : اعراب القرآن الكريم القسم الثانى ص ٦٦٤ .

(١٨٤) ابن الانبارى : البيان فى غريب القرآن ج ٢ ص ٧١٨ .

وجب حملهُ على العلم لأن المقصود من تلك الرؤية هو العلم لأن الرؤية إذا لم يقترن بها العلم كانت كأنها لم تحصل (١٨٥) ، وأما قوله تعالى : « ألم تر الى ربك كيف مد الظل » (١٨٦) ، قيل معناه هنا : ألم تعجب الى كذا أو اقتضى معنى النظر المؤدى الى الاعتبار وهى دلالة الفعل (رأى) اذا عدى بـ (الى) (١٨٧) .

وقال (الفخر الرازى) : فى (ألم تر) وجهان : أحدهما أنه من رؤية العين ، والثانى : أنه من رؤية القلب يعنى العلم فان حملناه على رؤية العين فالمعنى ألم تر الى الظل كيف مده ربك ، وان كان تخرىج لفظه على عادة العرب أفصح وان حملناه على العلم وهو اختيار (الزجاج) ، فالمعنى ألم تعلم وهذا أولى (١٨٨) ، وأما قوله تعالى : « ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل » (١٨٩) ، قيل : (ألم تر) معناه الايجاب (وكيف فعل ربك) مجلة سدت مسد مفعولى ترى لأنها من رؤية القلب بمعنى العلم نحو رأيت الله غالبا .

وقال القرطبى : ألم تر : ألم تخبر وقيل ألم تعلم .

وقال ابن عباس : ألم تسمع واللفظ استفهام والمعنى تقرير (١٩٠) .

وقال ابن خالوية : ومعنى (ألم تر) فى أول السورة وكل ما فى كتاب الله تعالى : ألم تعلم - ألم تخبر يا محمد فهو من رؤية القلب والعلم لا من رؤية العين (١٩١) .

٦ - أما الاستعمال الثالث (لراى) فى التنزيل العزيز فى صيغة (أرايت) وتلحقها (الكاف) فى بعض الشواهد القرآنية - (أرايتك) وفى هذا تفصيل .

(١٨٥) الفخر الرازى : التفسير الكبير (مفاتيح الغيب) مجلد ١٢

ص ٦٢ .

(١٨٦) من الآية ٤٥ سورة الفرقان .

(١٨٧) الزركشى : البرهان فى علوم القرآن ج ٤ ص ١٥٠ .

(١٨٨) الفخر الرازى : التفسير الكبير (مفاتيح الغيب) مجلد ١٢

ج ٢٤ ص ٨٨ ، وتفسير النسفى ج ٢ ص ٣٢٢ .

(١٨٩) الآية الاولى من سورة الفيل .

(١٩٠) ابن الانبارى : البيان فى غريب اعراب القرآن ج ٢ ص ٥٣٦

وقارن بالقرطبى فى الجامع لاحكام القرآن ج ٢٠ ص ١٨٧ .

(١٩١) ابن خالويه : اعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم ص ١٩١

وردت (رأيت) في شواهد كثيرة في المتنزيل العزيز ، للمفرد
المخاطب ووردت (رأيتك) مرة واحدة للمفرد المخاطب ومرتان لجمع
المخاطب .

وقد ناقش النحويون واللغويون دلالة هذا الاستعمال اتفقوا في دلالة
بعضه واختلفوا في محل (الكاف) في رأيتك أما (رأيت) فيتفق كثير
من النحويين أن معناها غالبا (أخبرني) وجعلوا من شروطها أن تقع
على اسم مفرد أو جملة شرط .

وأضاف بعضهم معنى (انتبه) كقولك : رأيت زيدا فأنى أحبه
أى انتبه له فأنى أحبه ، ولا يلزمه الاستفهام (١٩٢) .

وقيل ، إذا قيل : رأيت زيدا ؟ احتمل أن يكون بمعنى علمت
فيكون بمعنى أخبرني (١٩٣) .

وقال الزركشى : وإذا دخلت الهمزة على رأيت امتنع أن تكون من
رؤية البصر أو القلب وصارت بمعنى أخبرني (١٩٤) .

ومن شواهد (رأيت) التي دخلت عليها همزة الاستفهام ،
ودخلت (رأيت) على جملة الشرط :

قوله تعالى : « قل أرايتم ان أخذ الله سمعكم وأبصاركم » (١٩٥)
وقوله تعالى : « قل أرايتم ان أتاكم عذابه بياتا أو نهارا » (١٩٦) ،
وقوله تعالى : « قال يا قوم أرايتم ان كنت على بينة من ربي » (١٩٧) ،

وقوله تعالى : « قل أرايتم ان جعل الله عليكم الليل سرمدا الى يوم القيامة » (١٩٨)
وقوله تعالى : « قل أرايتم ان كان من عند الله ثم كفرتم به » (١٩٩) ، وقوله تعالى :
« قل أرايتم ان أهلكنى الله ومن معى أو رحمتا فمن يجير الكافرين من عذاب

(١٩٢) الزركشى : البرهان في علوم القرآن ج ٤ ص ١٥٢ .

(١٩٣) الزجاج : اعراب القرآن الكريم القسم الثانى ص ٤٣٨ .

(١٩٤) الزركشى : البرهان في علوم القرآن ج ٤ ص ١٧٨ .

(١٩٥) من الآية ٤٦ سورة الانعام .

(١٩٦) من الآية ٥٠ سورة يونس .

(١٩٧) من الآية ٢٨ سورد هود .

(١٩٨) من الآية ٧١ سورة القصص .

(١٩٩) من الآية ١٠ سورة الاحقاف .

اليم « (٢٠٠) ، وقوله تعالى: « قل أرايتم ان أصبح ماؤكم غورا فمن ياتيكم بماء معين » (٢٠١) .

ينفق كثير من النحويين واللغويين أن (أرايت) هنا بمعنى أخبرنى .

ونلاحظ أن (أرايت) دخلت على حرف الشرط (ان) ولم تدخل على (اذا) لأن (ان) تدل على التقليل واحتمال التحقق و (اذا) تدل على التحقيق وكانت الآيات الكريمة السابقة تعطى انذارا وتحذيرا مع من خطبوا بها ، ولو جاء التعبير في القرآن الكريم في هذه المواضع (باذا) لكان ما خطبوا به واقعا بهم لا محالة فلا معنى للانذار اذن (٢٠٢) .

ولا تدخل (أرايت) أحيانا على جملة الشرط ولكن تدخل على المفرد ومنه قوله تعالى : « قال أرايت اذ أوينا الى الصخرة فانى نسيت الحوت » (٢٠٣) ، فبينما نرى كثيرا من النحويين أن (أرايت) تؤدي معنى أخبرنى نرى (الاخفش الاوسط) يرى « أن أرايت اذا لم يرد بعدها منصوب ولا استفهام فأنها تكون قد خرجت عن بابها وضمنت معنى (أما) أو تنبه والجملة المصدرة بالفاء هى جواب (أما) وليست جواب (أرايت) لأن اذا لا يجازى بها الا مقرونة بما بلا خلاف ، فالمعنى أما أو تنبه اذ أوينا الى الصخرة (٢٠٤) .

ويرى (د . عبد العظيم المطعنى) أن خروج (أرايت) فى هذه الآية الكريمة عن معنى أخبرنى حقيقة يدركها الذوق قبل أن تفصح عنها قواعد الصناعة اذ لا معنى (لأخبرنى) هنا فالأصح هو ما ذهب اليه (أبو حيان الاندلسى) أن معناها تذكر أو تنبه وإن كان يرجح أن يكون المعنى بهمزة الاستفهام هكذا (أتذكر) (٢٠٥) .

(٢٠٠) من الآية ٢٨ سورة الملك .

(٢٠١) من الآية ٣٠ سورة الملك .

(٢٠٢) د . عبد العظيم المطعنى : التفسير البلاغى للاستفهام

فى القرآن الحكيم ، الجزء الاول ص ٦٠ .

(٢٠٣) من الآية ٦٣ سورة الكهف .

(٢٠٤) أبو حيان الاندلسى : البحر المحيط ج ٦ ص ١٤٦ .

(٢٠٥) د . عبد العظيم المطعنى : التفسير البلاغى للاستفهام

فى القرآن الحكيم ج ١ ص ٦٨ .

ونتفق فميا ذهبوا اليه من أن (أرايت) هنا بمعنى (تنبه)
أو أتذكر ولكننا نرى تقدير (ابن حيان) لاما وجوابها فيه تعقيد
وغموض لا داعي له ، وقوله تعالى : « أفرايت الذى كفر بآياتنا وقال
لاوتين مالا ولدا » (٢٠٦) .

يتفق كثير من النحويين أنها بمعنى أخبرنى وفسرها بعضهم
بقوله : ولما كانت رؤية الاشياء طريقا الى العلم بها وصحة الخبر عنها
استعملوا أرايت فى معنى أخبر (٢٠٧) .

وقال أبو مسعود : ومن فرق بين ألم تر ، وأرايت بعد بيان
اشتراكهما فى الاستعمال لقصد التعجيب بأن الاول يعلق بمثل المتعجب
منه فيقال أرايت مثل الذى صنع كذا بمعنى أنه من الغرابة بحيث
لا يرى له مثل فقد حفظ شيئا وغابت عنه أشياء ، والفاء للعطف على
مقدر أى أنظرت فرايت الذى كفر بآياتنا الباهرة التى حقها أن يؤمن
بها كل من يشاهدها (٢٠٨) .

وقوله تعالى : « أرايت من اتخذ الهه هواه أفانت تكون عليه
وكيلا » (٢٠٩) ، أرايت هنا للتعجب .

قال (أبو السعود) أرايت لتعجب النبى صلى الله عليه وسلم
من شفاعة حالهم بعد حكاية قبائحهم من الاقوال والافعال على معنى
انظر اليه وتعجب منه (٢١٠) .

وقوله تعالى : « أفرايت الذى تولى وأعطى قليلا واكدي » (٢١١)
وقوله تعالى : « أفرايتم اللات والنزى ومناة الثالثة الأخرى أنكم الذكر
وله الأننى » (٢١٢) .

قال الزجاج : أفرايتم بمنزلة أخبرونى واللات المفعول الاول ولكم
سد سد الثانى والمعنى أرايتم ان جعلتم اللات والعزى بناتا لله الكم
الذكر (٢١٣) .

(٢٠٦) الآية ٧٧ سورة مريم .

(٢٠٧) الشوكانى : فتح القدير مجلد ٣ ص ٣٤٨ .

(٢٠٨) أبو السعود العمارى : تفسير أبو السعود ج ٢ ص ٤٤١ .

(٢٠٩) الآية ٤٣ سورة الفرقان .

(٢١٠) المصدر السابق ج ٣ ص ١٢٥ .

(٢١١) الايتان ٣٣ ، سورة النجم .

(٢١٢) الايات ١٩ ، ٢٠ ، سورة ابراهيم .

(٢١٣) الزجاج : اعراب القرآن القسم الثانى ص ٤٨١ .

وقوله تعالى : « أرايت الذى ينهى عبدا اذا صلى أرايت ان كان على الهدى » (٢١٤) .

يرى (الزمخشري) أن (أرايت) الاولى بمعنى أخبرنى والثانية زائدة لتوكيد « (٢١٥) » .

ويرى (الفخر الرازى) أنها للتعجب وأن الثلاثة (أرايت) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم (٢١٦) .

وقال الفراء : وفيه عربية ، مثله من الكلام لو قيل : أرايت الذى ينهى عبدا اذا صلى وهو كاذب متول عن الذكر ؟ أى فمما أعجب من ذا (٢١٧) .

وقوله تعالى : « أرايت الذى يكذب بالدين فذلك الذى يدع اليتيم » (٢١٨) .

قال الزجاج : وأما قوله تعالى : « أرايت الذى يكذب بالدين » ينبغى أن تكون هذه من رؤية العين لأنه اقتصر فيه على مفعول واحد كأنه : أبصرت ، أو شاهدت ؟ وهذا لا يسوغ أن يقع بعد الاستفهام لأنه انما يقع بعد الافعال التى تلغى فيعلق عنها (٢١٩) .

وقال أبو حيان الاندلسى : أرايت هنا بمعنى أخبرنى ومفعولها الاول (الذى) والثانى محذوف تقديره أليس مستحقا للعذاب ، ويجوز أن تكون (رأى) بصرية فلا حذف اذن (٢٢٠) .

— وتستعمل (أرايت) ومعها الكاف (أرايتك) (أرايتكم) وقد وردت فى ثلاثة شواهد فى التنزيل العزيز ، هى قوله تعالى : « قل

(٢١٤) الآيات ٩ ، ١٠ ، ١١ سورة العلق

(٢١٥) الزمخشري : الكشف ج ٢ ص ٢٧١ .

(٢١٦) الفخر الرازى : التفسير الكبير ج ٢ ص ٢١ .

(٢١٧) الفراء : معانى القرآن ج ٣ ص ٢٧٨ .

(٢١٨) الآيتان ١ ، ٢ سورة الماعون .

(٢١٩) الزجاج : اعراب القرآن القسم الثانى ص ٤٣٧ .

(٢٢٠) أبو حيان الاندلسى : البحر المحيط ج ٨ ص ٥١٧ .

أرأيتمكم ان أتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة» (٢٢١) ، وقوله تعالى :
« قل أرأيتمكم ان أتاكم عذاب الله بغتة أو جهرة » (٢٢٢) ، وقوله تعالى :
« أرأيتم هذا الذي كرمت على » (٢٢٣) .

وقد ناقش النحويون باستفاضة مسألة الحاق (الكاف مع التاء)
في (أرأيتمك) الها محل من الاعراب أم لا ؟ وهل هو استعمال عربي
فصيح أم هو استعمال خاص بالتنزيل العزيز .

يقول سيبويه في (باب متصرف رويد) ولحاق الكاف بها « ، مما
يدل على أنه ليس باسم (أى الكاف) قول العرب : (أرأيتمك) فلانا
ما حاله ، فالتاء علامة المضمرة المخاطبة المرفوعة ، ولو لم تلحق الكاف
كنت مستغنيا كاستغنائك حين كان المخاطب مقبلا عليك (عن قولك
يا زيد) ولحاق الكاف بقولك يا زيد ، لمن لو لم تقل له يا زيد استغنيت -
فانما جاءت الكاف في رأييت والنداء في هذا الوضع توكيدا - وما يجيء
في اللام توكيدا لو طرح كان مستغنى عنه كثير (٢٢٤) .

وبذلك يرى سيبويه ان (الكاف) في (أرأيتمك) لا محل لها من
الاعراب ، وهو رأى البصريين .

ورأى (الكسائي) أنها في محل نصب وتابعة بعض (البغداديين)
على ذلك .

ويرى (الفراء) أن الكاف اسم مضمرة منصوب في معنى المرفوع
كما اذا قلت للرجل دونك زيدا وجدت الكاف في اللفظ خفضا وفي المعنى
رفعا لانها مأمورة (٢٢٥) .

وذكر أبو علي الفارسي في كتابه (المسائل العسكزية) باب هذا
معرفة ما كان شاذًا من كلامهم ومنه ما هو شاذًا في الاستعمال مفرد
في القياس .

-
- (٢٢١) من الآية ٤٠ سورة الانعام .
 - (٢٢٢) من الآية ٤٧ سورة الانعام .
 - (٢٢٣) من الآية ٦٢ سورة الاسراء .
 - (٢٢٤) سيبويه : للكتاب ج ١ ص ٢٤٥ .
 - (٢٢٥) الفراء : معاني القرآن ج ١ ص ٢٢٢ .

ومن هذا الباب قولهم : أرايتك زيدا ما فعل وفي التثنية والجمع أرايتكما أو أرايتكم. والتاء التي هي ضمير الفاعل مفردة في جميع الاحوال كان المخاطب واحدا مذكرا أو مؤنثا أو مجموعا والقياس لا يمنع تثنية ذلك

وجمعه (٢٢٦).

ونستطيع أن نوجز المناقشات والخلاف والردود عليها في الآتي :

١ - القول بأن (الكاف) حرف خطاب لا محل له من الاعراب هو أقوى الآراء لأنها لو كانت اسما لكانت مجرورة وهو باطل إذ لا جار هنا ، أو مرفوع وهو باطل لأن الكاف ليست من ضمائر الرفع ولا رافع لها وليست فاعلا لأن التاء فاعل. ولا يكون لفعل واحد فاعلان .

٢ - القول بأن الكاف في موضع نصب أو منصوب في معنى المرفوع مردود بأدلة منها : أنها لو كانت في موضع نصب لكانت المفعول الاول من المفعولين اللذين يقتضيهما (رأيت) والمفعول الاول في المعنى هو المفعول الثاني - فإذا قلت - أرايتك زيدا ما فعل استحال أن يكون المخاطب غائبا وكذلك لأن هذا الفعل لا يتعدى الى ثلاثة أفعال لتكون الكاف مفعولا ثالثا (٢٢٧) ، وبذلك نرى أن (الكاف) في (أرايتك) حرف خطاب لا محل له من الاعراب بدليل الحاقهم اياه في ذلك وتلك وهناك - وأولئك .

قال النحويون : اذا كانت (أرايت) (بصرية) كانت التاء بلفظ واحد في التثنية والجمع والتانيث مفتوحة على كل حال - ولما كانت هذه التاء للمخاطب كذلك وليس للمخاطب الواحد طريقا خطاب قالوا أنها لتأكيد معنى الخطاب الذي في التاء وليست خطابا مستقلا (٢٢٨) ، واذا أردت (برأيت) فعل القلب فالكاف الملحق به اسم متصرف يتصرف المفعول الثاني وكذا التاء يتصرف نحو أرايتك زيدا وأرايتكما الزيدين وأرايتكما الزيدتين (٢٢٩) ، أما دلالة هذا الاستعمال اللغوية فقد رأينا

(٢٢٦) أبو على الفارسي : المسائل العسكرية تحقيق د . محمد

الشاطر أحمد ص ١٣٨ .

(٢٢٧) المصدر السابق ص ٦٣٩ وقارن بالعكبري في املاء ما من به

الرحمن ج ١ ص ٢٤٢ .

(٢٢٨) الرضى : شرح الكافية ج ٢ ص ٢٨٤ .

(٢٢٩) المصدر السابق ج ٢ ص ٢٨٤ .

أن (سيويوه) وغيره يرى أنها من قول العرب ، ولكن بعض النحويين يرون أنها خاصة بالقرآن الكريم ، وليس لها في العربية نظير لأنه جمع فيها بين علامتى خطاب وهما التاء والكاف والتاء اسم بخلاف الكاف ، فإنها عند (البصريين) حرف يفيد الخطاب والجمع بينها يدل على أن ذلك تنبيهها على مبناها عليه من مرتبة ، وهو ذكر الاستبعاد بالهلاك ، وليس فيما سواها ما يدل على ذلك ، فاكفى بخطاب واحد (٢٣٠) ، وتتفق دلالتها مع (أرايت) بمعنى أخبرنى وإن كان الخلاف يخدم بين النحويين بسبب الكاف كما ترى في تفصيل شواهدا الثلاث ، وقوله تعالى : « قل أرايتكم إن أتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة » (٢٣٢) .

قال الزمخشري : أرايتك في الآية الأولى بمعنى أخبرونى والضمير الثانى لا محل له من الاعراب لأنك تقول أرايتك زيدا ما شأنه (٢٣٣) .

ويرى (أبو حيان الاندلسى) - أن دلالة (أرايتكم) البلاغية هي التعجب (٢٣٤) .

ويرى أبو السعود (أن أرايتكم) بمعنى أخبرونى والرؤية اما قلبية أو بصرية (٢٣٥) .

وأما قوله تعالى : « قال أرايتك هذا الذى كرمت على لئن أخرتن الى يوم القيامة لأحتنكن ذريته الا قليلا » (٢٣٦) .

قال أبو السعود : الكاف لتأكيد الخطاب لا محل لها من الاعراب ، (وهو رأى البصريين) وهذا مفعول أول والموصول صفته والثانى محذوف لدلالة الصلة عليه أى أخبرنى عن هذا الذى كرمته على فان أمرتنى

(٢٣٠) الزركشى : البرهان فى علوم القرآن ج ٤ ص ١٥٤ ، وقارن بأسرار التكرار فى القرآن للكرمانى ص ٦٠ .

(٢٣١) من الآية ٤٠ سورة الانعام

(٢٣٢) من الآية ٤٧ سورة الانعام

(٢٣٣) الزمخشري : الكشف ج ٢ ص ١٨ .

(٢٣٤) أبو حيان الاندلسى : تفسير البحر المحيط ج ٤ ص ١٢٧ .

(٢٣٥) أبو السعود : تفسير أبو السعود ج ٢ ص ١٢٣ .

(٢٣٦) الآية ٦٢ سورة الاسراء .

بالسجود له لم كرمته على (٢٣٧) وقيل معنى أرايتك اتاملت كان المتكلم ينبه
المخاطب على استحضار ما يخاطب به عقيبه (٢٣٨) .

وأما من رأى أن الكاف في محل نصب في قول الكسائي ، فالتقدير
أرايت نفسك .

وفي رأى (الفراء) أنها في موضع رفع - التقدير أرايت أنت
نفسك (٢٣٩) .

وقد أجمل فخر الدين الرازي توجيه المعنى على الوجوه الآتية :
قال الزجاج : أرايتك معناه أخبرنى وقوله هذا الذى كرمت على
فيه وجوه :

الاول : معناه أخبرنى عن هذا الذى فضله على لم فضله وأنا
خير منه .

الثانى : يمكن أن يقال هذا مبتدأ حذف عنه حرف الاستفهام والذى
مع صلته خبر تقديره - أخبرنى أهذا الذى كرمته على ؟ ، وذلك على
وجه الاستصغار والاستحقار ، وإنما حذف حرف الاستفهام لأن حصوله في
قوله (أرايتك) اعنى عن تكراره .

الثالث : أن يكون هذا مفعول (أرايت) كأنه قال على وجه
التعجب والانكار : أبصرت أو علمت هذا الذى كرمت على يعنى لو أبصرت
أو علمته لكان يجب أن لا تكرمه على (٢٤٠) .

ويجمل (الدكتور عبد العظيم المطعنى) في وقفة مع أسلوب
أرايت في البيان القرآنى الحكيم :

« بأن فيه طاقة هائلة تخترق الاسماع التى تحدث دويما فى النفوس
وقد ساعد على قوة تأثيرها أن القرآن الكريم التزم تصدير هذه الكلمة
لموكب الكلام الجليل التى هى فيه - وبذلك يستوى من يرى ومن لم ير -
فى سرعة الانتباه لما سيتلوها من حقائق (فمن لم ير) هو بلا نزاع مشدود
لعاقبة الكلام إذ لا علم له من قبل قطعا - ومن رأى مشدود مثله لأنه ساعة
يسمع (أرايت) تشوقت نفسه اليه دون أن يعلم ما يقال هو من حصيلة

(٢٣٧) المصدر السابق ج ٢ ص ٣٣٩ .

(٢٣٨) الشوكانى : فتح القدير المجلد الثالث ص ٢٤١ .

(٢٣٩) ابن خالوية : اعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم ص ٢٠٢ .

(٢٤٠) الفخر الرازى : التفسير الكبير ج ٢ ص ٤٢٣ .

ما قد رأى قبلا - فيكون القديم جديدا عنده بهذا البيان الخلاب الساحر « (٢٤١) .

٦ - زعم : يكون من أفعال القلوب اذا كان بمعنى اعتقد وقد اختلفوا في دلالة أهو من الكذب أم من الظن ؟ وهل يرقى الى مرتبة العلم ؟

قال السيرافي : الزعم قول يقتزن به اعتقاد صح أو لم يصح ، وقال ابن دريد أكثر ما يقع على الباطل .

وقال الازهرى : وأكثر ما يكون الزعم فيما يشك ولا يتحقق .

وقال بعضهم : هو كناية عن الكذب .

وقيل أكثر ما يستعمل الزعم فيما كان باطلا أو فيه ارتياب ، ولذلك قيل الزعم الظن ، وقيل الكذب ومصدره الزعم بفتح الزاى فى لغة الحجاز والزعم بضم الزاى فى لغة تميم ، وفيه لغة ثالثة الزعم بكسر الزاى (٢٤٢)

وفرق بعضهم بين الزعم بضم الزاى والزعم بفتح الزاى ، فقال : هو بالضم اعتقاد الباطل بلا تقول وبالفصح اعتقاد الباطل بتقول ، وقيل بالفصح قول مع الظن ، وبالظن بلا قول (٢٤٣) .

ومن عادة العرب أن من قال كلاما وكان عندهم كاذبا قالوا : زعم فلان (٢٤٤) .

وبذلك نرى : أن الزعم (بتثنية الزاى) القول الحق والباطل والكذب ضد وأكثر ما يقال فيما يشك فيه (٢٤٥) .

ويسميه شراح الالفية (ما يفيد رجحان الوقوع) تبعا لاختلاف دلالة التراكيب .

ويأتى (زعم) غير قلبى بمعنى آخر منها :

١ - يستعمل (زعم) بمعنى (قال) مجردا عن الكذب .

(٢٤١) د . عبد العظيم المطعنى : التفسير البلاغى للاستفهام فى القرآن الحكيم ج ١ ص ٦٨ .

(٢٤٢) السيوطى : همع الهوامع ج ٢ ص ٢١٢ ، وقارن بابن منظور فى لسان العرب باب الميم .

(٢٤٣) أبو البقاء الكفوى : الكتاب القسم الثانى ص ٤٠٩ .

(٢٤٤) المصدر السابق ونفس الصحيفة .

(٢٤٥) الفيروزىادى : القاموس المحيط باب الميم .

٢ - يستعمل (زعم) بمعنى كفل يقال يقال زعم به يزعم زعما وزعامة أى كفالة والزعيم الكفيل .

ومنه قوله تعالى : « وأنا به زعيم » (٢٤٦) ، وتقول زعم على القوم يزعم من باب قتل زعامة بالفتح تأمر ورأس فهو زعيم أيضا .

٣ - ويكون بمعنى سمن أو هزل بضم الهاء فيكون لازما يقال يقال زعمت الشاة بمعنى سمنت ، وبمعنى هزلت .

٤ - وقيل هو من المجاز يأتى بمعنى طمع يقال يقال زعم فلان فى غير مزعم طمع فى غير مطعم .

وإذا كان (زعم) بمعنى (قال) فيستعمل استعمال القول وإذا كان بمعنى كفل فهو متعد الى واحد وإذا كان بمعنى رأس تعدى تارة الى واحد وأخرى بحرف الجر ، وإذا كان بمعنى طمع (مجازا) فيكون لازما (٢٤٧) .

أما استعماله فى التنزيل العزيز : فقد جاء فى ذم القائلين به لانه كما يقول الراغب الاصفهاني : حكاية قول يكون مظنة للكذب (٢٤٨) ، ولم يأت بمعنى رأس وسمنت الناقة وهزلت ولكنه أتى بمعنى (كفل) فى بعض المواطن ، وقد أتى فى التنزيل العزيز ومعه (أن واسمها وخبرها) سدت مسد المفعولين فى أكثر مواضعه ، وأتى وقد حذف فيه المفعولان فى مواطن أخرى .

وذكر الخليل أحمد : أن الاحسن أن توقع على أن المشددة والمخففة ولم يرد فى القرآن الا كذلك (٢٤٩) ، ولقد صدق (الخليل) فى كثير مما قاله ولكننا نرى أنه أتى وقد حذف معه المفعولان كما نرى من الشواهد الآتية :

من شواهد لدلالة الظن أو الرجحان ، وجاء معه المصدر المؤول يسد مسد المفعولين ، قوله تعالى : ألم تر الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك (٢٥٠) ، وقوله تعالى : « وما نرى شفعاكم الذين زعمتم

(٢٤٦) من الآية ٧٢ سورة يوسف .

(٢٤٧) السيوطى : همع الهوامع ج ٢ ص ٤٩٣ ، وقارن بلسان العرب لابن منظور وأساس البلاغة للزمخشري باب الزاى .

(٢٤٨) الراغب الاصفهاني : المفردات فى غريب القرآن كتاب الزاى

(٢٤٩) السيوطى : همع الهوامع ج ٢ ص ٢١٢ .

(٢٥٠) من الآية ٦٠ سورة النساء .

انهم فيكم شركاء» (٢٥١) ، وقوله تعالى : « ان زعمتم انكم اولياء الله من دون الناس » (٢٥٢) ، وقوله تعالى : « بل زعمتم ان لن نجعل لكم موعدا » (٢٥٣) ، وقوله تعالى : « زعم الذن كفروا ان لن يبعثوا » (٢٥٤) ، فقد سميت (ان) المشددة (وان) المخففة واسمها وتخيرها (المصدر المؤول منها مفعولى زعم فى الشواهد السابقة) ، واتت (زعم) فى بعض المواطن ، وقد حذف معها المفعولان مثل قوله تعالى : « اين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون » (٢٥٥) ، وقوله تعالى : « لقد تقطع بينكم وضل عنكم ها كنتم تزعمون » (٢٥٦) ، وقوله تعالى : « قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا » (٢٥٧) ، وقوله تعالى : او تسقط السماء كما زعمت سليمان نسفًا » (٢٥٨) ، فقد حذف مفعولا زعم فى الآيات الكريمة السابقة ولنا فيه وقفة فى موضوع حذف المفعول ان شاء الله تعالى . . .

٧ - علم : وهو فعل من أفعال القلوب ، اذ دلّت على اليقين ، ولذلك قالوا : انها تنقسم قسمين بالنسبة للمتعدى الاول : اذا دلّت على اليقين تعدت الى مفعولين ، واذا كانت بمعنى عرف تعدت لواحد . ، وذكر (ابن مالك) انها تختص باليقين وعليه شراخ الالقية وذكر غيره أنها تستعمل فى الظن أيضا (٢٥٩) ، وقالوا : نفرق بين علم العرفانية واليقينية بأن العرفانية لا تعلق الا بالمعانى مثل قوله تعالى : « لا تعلمون شيئا » (٢٦٠)

وقال الراغب الاصفهاني : « العلم ادراك الشيء بحقيقته وذلك ضربان : أحدهما ادراك الشيء والثانى الحكم على الشيء بوجود شيء هو موجود له أو نفي شيء هو منفي عنه ، فالأول : هو المتعدى الى مفعول واحد (أى بمعنى عرف) ، نحو قوله تعالى : « لا تعلمونهم الله

• (٢٥١) من الآية ٩٤ سورة الانعام .

• (٢٥٢) من الآية ٦ سورة الجمعة .

• (٢٥٣) من الآية ٤٨ سورة الكهف .

• (٢٥٤) من الآية ٧ سورة التآيآين .

• (٢٥٥) من الآية ٢٢ سورة الانعام .

• (٢٥٦) من الآية ٩٤ سورة الانعام .

• (٢٥٧) الآية ٥٦ سورة الاسراء .

• (٢٥٨) من الآية ٩٢ سورة الاسراء .

• (٢٥٩) الزركشى : للبرهان فى علوم القرآن ج ٢ ص ١٥٥ .

• (٢٦٠) من الآية ٧٨ سورة النحل .

يعلمهم « (٢٦١) ، والثاني : المتعدى الى مفعولين (أى التى تدل على اليقين) ، نحو قوله تعالى : « فان علمتموهن مؤمنات » (٢٦٢) .

وقال ابن برهان العكبرى : والفرق بين علمت المتعدية الى مفعول واحد وبين علمت المتعدية الى مفعولين أن العلم فى الاولى تعلق بعين الشيء ليس غير ، وفى الثانية تعلق بمناسبة بينه وبين أمر آخر نحو علمت زيدا قائما فقد خبرت بانك علمت العلة التى بين المبتدأ والخبر وهى التى أفادها قولك : زيد قائم - ومن قبل كان من يخبر يعلم علم زيد غاية العرفان (٢٦٣) .

ويعتبر بعضهم (علم) لليقين أصلا وأنها تضمن معنى المعرفة لاشتراكهما فى كون كل واحد مسبوقا بالجهل (٢٦٤) ، وقال (السمين الحلبي) فرقوا بين علم العرفانية واليقينية فى التعدية ، فإذا أرادوا أن يعدوا العرفانية عدوا بالتضعيف وإذا أرادوا أن يعدوا اليقينية عدوها بالهمزة ، وذلك فى رأى أبو على الشلوين (٢٦٥) .

(ولعلم) دلالات أخرى منها :

- ١ - علم بالشيء ، شعر يقال ما علمت بخبر قدومه أى ما شعرت
- ٢ - وعلم الامر ، وتعلمه ، أتقنه .
- ٣ - وعلم الرجل : خبره وأحب أن يعلمه أى يخبره .
- ٤ - وعلمته أعلمه علما (بسكون اللام) شققت شفته العليا ، وهو الأعلم .

٥ - وعلمه يعلمه ويعلمه بضم اللام وكسرها فى المضارع علما يسكون اللام وسمه وعلم نفسه وأعملها وسمها بسيما الحرف (٢٦٦) .
أما شواهد (علم) فى التنزيل العزيز :

-
- (٢٦١) من الآية ٦٠ سورة الانفال .
 - (٢٦٢) من الآية ١٠ سورة الممتحنة .
 - (٢٦٣) ابن برهان العكبرى : شرح اللمع ج ١ ص ٩١١ .
 - (٢٦٤) الفيومى : المصباح الخثير باب العين .
 - (٢٦٥) السمين الحلبي : الدر المصون فى علوم الكتاب المنكون ج ١ ص ٢٦١ .
 - (٢٦٦) ابن منظور : لسان العرب باب للجم .

(قال محمد عبد الخالق عزيمة) علم وما تصرف منها جاء ذكرها كثيرا جدا في القرآن الكريم ولم يصرح بالمفعولين الا في موضع واحد وجاء المصدر المؤول سادا مسد المفعولين في آيات كثيرة كما جاء التعليق .

وكل ما جاء من أمر علم (أعلم - اعلما) كانت بعده أن المشددة في واحد وثلاثين موضعا ، وجاء علم بمعنى عرف تنصب مفعولا واحدا وهى الكثيرة في القرآن الكريم ، وعديت بالتضعيف فتنبص مفعولين في مواطن كثيرة (٢٦٧) .

أما علم العرفانية وشواهدا في التنزيل فمنه قوله تعالى : « وعلم آدم الاسماء كلها » (٢٦٨) ، علم هذه متعدية الى اثنين وكانت قبل التضعيف متعدية لواحد لأنها عرفانية فتعدت بالتضعيف لآخر (٢٦٩) .

وقوله تعالى : « فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا قد علم كل انسان مشربهم » (٢٧٠) ، علم هنا بمعنى عرف والمشرب منعوله ، وقوله تعالى : « ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم في السبت » (٢٧١) ، علم هنا بمعنى عرف وتعدت الى مفعول واحد أيضا ، وأما ما جاء (المصدر المؤول فيه سادا مسد المفعولين) مع علم والامر منها (اعلما - اعلما) مع أن المشددة أو المخففة فمنه قوله تعالى : « ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير » (٢٧٢) ، وقوله تعالى : « علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم » (٢٧٣) .

يرى (السمين الحلبي) أن علم هنا ان كانت المتعدية لواحد بمعنى عرف فتكون أن واسمها وخبرها سادة مسد مفعول واحد ، وان كانت المتعدية لاثنين بمعنى (اليقين) كانت سادة مسد المفعولين على رأى سيبويه ، ومسد أحدهما ، والآخر محذوف على مذهب الاخفش (٢٧٤) ،

(٢٦٧) محمد عبد الخالق عزيمة : دراسات لاسلوب القرآن الكريم القسم الثالث الجزء الثانى ص ٥٠٨ .

(٢٦٨) من الآية ٣١ سورة البقرة .

(٢٦٩) السمين الحلبي : الدر المصون ج ١ ص ٢٦٩ .

(٢٧٠) من الآية ٦٠ سورة البقرة .

(٢٧١) من الآية ٦٥ سورة البقرة .

(٢٧٢) من الآية ١٠٦ سورة البقرة .

(٢٧٣) من الآية ١٨٧ سورة البقرة .

(٢٧٤) السمين الحلبي : الدر المصون في علوم الكتاب المكنون ج ٢

ص ٢٥٩ ، وانظر سيبويه في الكتاب ج ١ ص ٦٤ .

وقوله تعالى : « فاعلموا أن الله عزيز حكيم » (٢٧٥) ، وقوله تعالى : « واتقوا الله واعلموا أنكم ملاقوه » (٢٧٦) ، وقوله تعالى : « واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه » (٢٧٧) ، وقوله تعالى : « واعلموا أنكم غنتم من شيء فإن الله خمس » (٢٧٨) ، وقوله تعالى : « واعلموا أن فيكم رسول الله » (٢٧٩) ، وقوله تعالى : ليعلم أن قد أبلغوا رسالات ربهم » (٢٨١) .

أما (علم) المضعفة فقد كان أصلها علم العرفان المتعدية لواحد فعديت بالتضعيف الى اثنين ، وجاءت بمعنى خاص في قوله تعالى : « قل أحل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح » (٢٨٢) ، فهو من علمت له علامة (بالتشديد) وضعت له أمانة يعرفها .

(ومن شواهد علم المعلقة عن العمل) ، قوله تعالى : « ولقد علموا لمن اشتراه ما له في الآخرة من خلاق » (٢٨٣) ، علم هنا يجوز أن تكون متعدية الى اثنين أو الى واحد وعلى كلا التقديرين هي معلقة عن العمل فيما بعدها لأجل اللام والجملة بعدها في محل نصب أما سادة مسد مفعولين أو مفعول واحد واللام في (لمن اشتراه) فيها قولان :

أحدهما : وهو الظاهر عند النحويين ، أنها لام الابتداء المعلقة لعلم عن العمل والثاني : رأى (الفراء) وتبعه العكبري أنها اللام الموطئة للقسم (٢٨٤) .

وقوله تعالى : « ولتعلمن أيضا أشد عذاباً وأبقى » (٢٨٥) ، وقوله

(٢٢٥) من الآية ٢٠٩ سورة البقرة .

(٢٧٦) من الآية ٢٢٣ سورة البقرة .

(٢٧٧) من الآية ٢٤ سورة الانفال .

(٢٧٨) من الآية ٤١ سورة الانفال .

(٢٧٩) من الآية ٧ سورة الحجرات .

(٢٨١) من الآية ٢٨ سورة الجن .

(٢٨٢) من الآية ٤ سورة المائدة .

(٢٨٣) من الآية ١٠٢ سورة البقرة .

(٢٨٤) السمين الحلبي : الدر المصون ج ٢ ص ١٢٩ .

وقارن بالفراء في معاني القرآن ج ١ ص ٦٦ ، والعكبري في املاء

ما من به الرحمن ج ١ ص ٥٦ .

(٢٨٥) من الآية ٧١ سورة طه .

تعالى : « والله يعلم أنك لرسوله » (٢٨٦) ، وإنما كسرت (إن) في الآية الأخيرة لمكان لام التأكيد في الخبر لأنها في تقدير التقديم فعلقت الفعل عن العمل .

٨ - الفى : يكون من أفعال القلوب بمعنى علم واعتقد فينصب مفعلين مثل الفيت العلم مفيدا .

ويكون بمعنى أصاب الشيء وظفر به فيتعدى إلى مفعول واحد مثل الفيت الصديق أى وجدته .

وشواهد قليلة في التنزيل العزيز ، وقد ذكر النحويون في (الفى) الوجهين في جميع الشواهد ، منه قوله تعالى : « قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا » (٢٨٧) .

قال السمين الحلبي في الفى هنا قولان :

أحدهما : أنها متعدية إلى مفعول واحد لأنها بمعنى وجد التي بمعنى أصاب .

والثاني : أنها متعدية إلى اثنين أولهما (آباءنا) ، (وعليه) في محل نصب المفعول الثاني (٢٨٨) ، وقوله تعالى : « وألفيا سيدها لدى الباب » (٢٨٩) ، يحتمل في (ألفيا) هنا أن تكون متعدية لمفعولين فتكون بمعنى علم أو تيقن أو رجح ويكون سيدها مفعول أول وشبه المجلة مفعول ثان ، وأن تكون بمعنى وجد التي بمعنى أصاب فيكون سيدها المفعول ، وقوله تعالى : « أنهم ألفوا آباءهم ضالين » (٢٩٠) يحتمل أن تكون (ألفى) متعدية لمفعولين فيكون (آباءهم) الأول (وضالين) الثاني .

وأن تكون متعدية لواحد بمعنى وجد التي بمعنى أصاب فيكون آباءهم المفعول الأول وضالين حال .

(٢٨٦) من الآية ١ سورة المنافقون .

(٢٨٧) من الآية سورة البقرة .

(٢٨٨) السمين الحلبي : الدر المصوبون ج ٢ ص ٢٢٧ ، وقارن

بالعكبري في إملاء ما من به الرحمن ج ١ ص ٧٥ .

(٢٨٩) من الآية ٢٥ سورة يوسف .

(٢٩٠) الآية ٦٩ سورة الصافات .

٩ - وجد : ولها دلالات كثيرة منها ما ينصب مفعولين وما ينصب مفعولا واحدا ، وما يكون لازما :

١- تكون وجد بمعنى علم واعتقد فتنصب مفعولين واعتبرها شراح الالفية من أفعال (اليقين) ومصدرها وجدان عند الاخفش الاوسط ووجود عند السيرافي ومثال ذلك : وجدت المجتهد ناجحا - وجدت الصدق منجيا ، هنا عند الكوفيين وانكرها (البصريون وابن عصفور) وقالوا : المنصوب ثانيا حال (٢٩١) .

٢ - تكون وجد بمعنى أصاب أو ظفر به بعد ضياعه ومصدرها وجدان بكسر الواو فتتعدى لواحد ، تقول : وجد فلان ضالته وجدانا وقد يحذف مفعوله فتقول : اعطنى مائة درهم فان لم تجد فلا لوم عليك .

٣ - وتكون وجد بمعنى استغنى وكان ذا يسار تقول : وجد ومصدره وجدا (مثلث) وجدة أيضا ، قيل وأصله وجد المال فاستغنى عن المفعول تقول : وجدت في المال وجدا وجدة .

٤ - وتقول وجدت عليه موجدة بمعنى غضبت أو حققت ، وجدت به في الحزن وجدا بفتح الواو وسكون الجيم وتقول في الحزن أيضا وجد فلان لمصيبة الت به .

٥ - وتقول وجدت له وبها وجدا وهو المحبة فيتعدى بالباء (٢٩٢)

أما شواهد في التنزيل العزيز ، فجاء ناصبا لمفعولين وفي بعض المواطن بمعنى علم واعتقد وفي بعضها ناصبا لمفعول واحد بمعنى صادف وأدرك واحتمل الأمران ٢ مواطن ، وما كان الراجح فيه والظاهر معنى علم في التنزيل العزيز ، منه قوله تعالى : « ولتجدنهم أحرص الناس على حياة » (٢٩٣) .

اعتبرها (العكبرى) من المتعدية الى مفعولين ، وعدها (السمين الحلبي) جائزة الوجهين بأن تكون متعدية لمفعولين أولهما الضمير والثاني أحرص بمعنى علم أو أن تكون متعدية لواحد ومعناها لقي وأصاب وينتصب

(٢٩١) السيوطي : همع الهوامع ج ٢ ص ٢١٣ .

(٢٩٢) ابن برهان العكبرى : (شرح اللمع) ج ١ ص ١١٣ وقارن بجمال الدين محمد بن مالك (ابن النازم) في شرح ألفية ابن مالك تصحيح وتنقيح محمد بن سليم اللبابيدي ص ٧٤ وأساس البلاغة للزمخشري باب الواو .

(٢٩٣) من الآية ٩٦ سورة البقرة .

أحرص على الحال (٢٩٤) ، وقوله تعالى : واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيمًا (٢٩٥) ، وقوله تعالى : « لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا » (٢٩٦) ، المفعولان هنا هما : أشد واليهود وعداوة تمييز (٢٩٧) ، وقوله تعالى : « ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا » (٢٩٨) ، وحقا يجوز أن تكون حالا وأن تكون مفعولا ويكون وجدنا بمعنى علمنا (٢٩٩) ، وقوله تعالى : « وإن وجدنا أكثرهم لفاشين » (٣٠٠) ، وجدنا هنا بمعنى (علم) والذي يقوى ذلك أن (أن) هنا المخففة من الثقيلة اقترن خبرها باللام الفارقة وقد قال النحويون أن (أن) إذا خففت تلاها غالبا فعل ناسخ (٣٠١) ، وقوله تعالى : « ووجدوا ما عملوا حاضرا » (٣٠٢) ، وقوله تعالى : « فلن تجد لسنة الله تبديلا ولن تجد لسنة الله تحويلا » (٣٠٣) ، وقوله تعالى : « لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله » (٣٠٤) ، (تجد) هنا إما أن تكون بمعنى (علم) فتتعدى لمفعولين أولهما قوما ، والثاني جملة (يوادون من حاد الله ورسوله) أو تكون بمعنى تصادف فتكون الجملة في محل نصب حال أو صفة لقوم (٣٠٥) ، وقوله تعالى : « ألم يجدك يتيما فآوى ووجدك ضالا فهدى ووجدك عائلا فأغنى » (٣٠٦) ، وجد هنا بمعنى علم ، والكاف مفعول أول و يتيما مفعول ثان وهكذا في الآيتين التاليتين (٣٠٧) ،

-
- (٢٩٤) العكبرى : املاء ما من به الرحمن ج ١ ص ٥٣ ، وقارن وقارن بالسمن الحلبي في الدر المصون ج ٢ ص ١١ .
- (٢٩٥) من الآية ٦٤ سورة النساء .
- (٢٩٦) من الآية ٨٢ سورة المائدة .
- (٢٩٧) العكبرى : املاء ما من به الرحمن ج ١ ص ٢٢٣ .
- (٢٩٨) من الآية ٤٤ سورة الاعراف .
- (٢٩٩) المصدر السابق ج ١ ص ٢٧٤ .
- (٣٠٠) من الآية ١٠٢ سورة الاعراف .
- (٣٠١) السيوطي : همع الهوامع ج ٢ ص ٢١٣ .
- وقارن بحاشية الصبان على شرح الاشعوني ج ٢ ص ٢١ .
- (٣٠٢) من الآية ٤٩ سورة الكهف .
- (٣٠٣) من الآية ٤٣ سورة فاطر .
- (٣٠٤) الآية ٢٢ سورة المجادلة .
- (٣٠٥) العكبرى : املاء ما من به الرحمن ج ٢ ص ٢٥٨ .
- (٣٠٦) الآيات ٦ ، ٧ ، ٨ سورة الضحى .
- (٣٠٧) ابن خالوية : اعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم ص ١١٩

أما (وجد) التى يرجح فيها معنى صادف ولقى أو أصاب أو أدرك فمن الشواهد القرآنية : قوله تعالى : « وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله » (٣٠٨) ، قيل هى بمعنى أصاب فتعدى لواحد ، وقوله تعالى : « فمن لم يجد فضيماً ثلاثة أيام فى الحج وسبعة إذا رجعتم » (٣٠٩) ، وجد هنا بمعنى أصاب فتعدى لواحد أو بمعنى علم فتعدى لمفعولين ، والوجه الاول أقوى ، وقوله تعالى : « يوم تجد كل نفس ما عملت محضاً » (٣١٠) ، قيل وجد هنا بمعنى (تلقى) فتعدى لواحد ، وقوله تعالى : « كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقاً » (٣١١) ، وقوله تعالى : « فاقتتلوا المشركين حيث وجدتموهم » (٣١٢) ، وجدتموهم هنا بمعنى أدركتموهم وصادفتموهم فتعدى لواحد ، وقوله تعالى : « ولما ورد ماء مدين وجد عليه أمة من الناس » (٣١٣) ، قيل هى هنا بمعنى أدرك أو لقى فتعدى لواحد ، وقوله تعالى : « لأجدن خيراً منها منقلباً » (٣١٤) ، قيل هى هنا بمعنى لأصين فتعدى لواحد .

ثانياً : الأفعال الناصبة لمفعولين أصلهما المبتدأ أو الخبر فلا حصر لها ، ولم يعطها النحويون كل الاهتمام الذى أعطوه لظن وأخواتها وقصروا شواهدا على نماذج محددة مثل (أعطى - كسى - البس - وضع - ووهب) ، وقالوا ان هذه الأفعال تنصب مفعولين الاول منهما فاعل فى المعنى ، والثانى غير الاول ، واننا نستطيع أن نقصر على أحد المفعولين فيهما أو نحذف المفعولين ، وفى التنزيل العزيز شواهد كثيرة لهذه الأفعال تعطى للباحث وفرة المعانى والشواهد .

١ - ومنها الفعل (أتى) وهو فى الأصل (أتى) يتعدى لواحد فتعدى بالهمزة الى مفعولين ذكراً أو حذف أحدهما أو حذفاً معاً (٣١٥) ،

- (٣٠٨) من الآية ١١٠ سورة البقرة .
- (٣٠٩) من الآية ١٩٦ سورة البقرة .
- (٣١٠) من الآية ٣٠ سورة آل عمران .
- (٣١١) من الآية ٣٧ سورة آل عمران .
- (٣١٢) من الآية ٥ سورة التوبة .
- (٣١٣) من الآية ٢٣ سورة القصص .
- (٣١٤) من الآيات ٣٦ سورة الكهف .

(٣١٥) الزمخشري : الكشاف ٣٥ ص ١١ ، وقارن بابى حيان الاندلسى فى البحر المحيط ج ٦ ص ١٨٢ .

وقيل أتى يستعمل لازما ومتعديا نقول أتى الرجل بمعنى جاء وأتيته ومن شواهد في التنزيل العزيز - قوله تعالى : « واذ أتينا موسى الكتاب والفرقان لعلكم تهتدون » (٣١٦) ، وقوله تعالى : « وآتينا عيسى بن مريم البينات » (٣١٧) ، وقوله تعالى : « وآتاني رحمة من عنده » (٣١٨) وحذف المفعول الثاني وهو ضمير عائذ الى اسم الموصول في شواهد وحذف أحد المفعولين وليس ضميرا على الموصول في شواهد وسنتحدث عنها ان شاء الله تعالى في قضية - حذف المفعول به .

٢ - ومنها الفعل (أتبع) وأصله (تبع) فعل يتعدى الى واحد فاذا نقلته بالهمزة تعدى الى مفعولين ليس أصلهما المبتدأ والخبر ، ومن شواهد في التنزيل : « ثم لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا أذى » (٣١٩) ، وقوله تعالى : « وأتبعوا في هذه الدنيا لعنة » (٣٢٠) ، وقوله تعالى : « فاتبعهم فرعون وجنوده بغيا وعدوا » (٣٢١) .

قال الزجاج : التقدير أتبعهم فرعون طلبته اياهم أو تتبعه لهم » (٣٢٢) .

وقوله تعالى : (فاتبع سببا) (٣٢٣) ، التقدير : أتبع سببا سببا أو أتبع أمره سببا أو أتبع ما هو عليه سببا ، وقدرها (العكبرى) أتبع سببا سببا متعدد الى اثنين (٣٢٤) ، وقوله تعالى : « فاتبعهم فرعون بجنوده » (٣٢٥) ، قيل : قد تكون الباء زائدة أى أتبعهم جنوده وقد تكون الباء للحال أى أتبعهم عقوبته ومعه جنوده ويجوز أن يكون اقتصر على مفعول واحد ، وقيل أتبع بمعنى أتبع فتكون الباء معدية (٣٢٦) .

-
- الآية ٥٣ سورة البقرة (٣١٦)
 - من الآية ٨٧ سورة البقرة (٣١٧)
 - من الآية ٢٨ سورة هود (٣١٨)
 - من الآية ٢٦٢ سورة البقرة (٣١٩)
 - من الآية ٦٠ سورة هود (٣٢٠)
 - من الآية ٩٠ سورة يونس (٣٢١)
 - (٢٢٣) الزجاج : اعراب القرآن القسم الثاني ص ٥٠٠ .
 - (٣٢٣) من الآية ٨٥ سورة الكهف .
 - (٣٢٤) المصدر السابق القسم الثاني ص ٥٠١ .
 - وقارن بالعكبرى في املاء ما من به الرحمن ج ٢ ص ١٠٧ .
 - (٣٢٥) من الآية ٧٨ سورة طه .
 - (٣٢٦) القرطبي : الجامع لاحكام القرآن ج ١٥ ص ١٢٣ .

٣ - ومنه الفعل (بخس) يتعدى الى مفعولين مثل (أعطى) تقول بخسه بخسا نقصه أو عابه - وبخست الكيل بخسا نقصته ولا تبخس أحاك حقه ، ومن شواهد في التنزيل العزيز متعديا الى مفعولين : قوله تعالى : « ولا تبخسوا الناس أشياءهم » (٣٢٧) .

قال العكبري : (ولا تبخسوا) هو متعد الى مفعولين وهما الناس (وأشياءهم) وتقول بخست زيدا حقه أى نقصته إياه (٣٢٨) ، وقوله تعالى : « ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تعثوا في الأرض مفسدين » (٣٢٩) .

٤ - ومنه الفعل (بلغ) ، يقال بلغته الخبر تبليغا وأبلغته بمعنى أوصلته اليه وكل ما جاء في التنزيل العزيز معدي بالهمزة أو التضعيف فهو بهذا المعنى ، ومنه قوله تعالى : « أبلغكم رسالات ربي وأنصح لكم » (٣٣٠) ، وقوله تعالى : « وأبلغكم رسالات ربي وأنا لكم ناصح أمين » (٣٣١) .

٥ - ومنه الفعل (بوا) يتعدى الى مفعولين مثل : أعطى ، يقال : بوات له مكانا سويته فتنبوا وبواك الله مبوا صدق ، ومن شواهد في التنزيل العزيز ، قوله تعالى : « تبوء المؤمنون مآعدا للقتال » (٣٣٢) ،

قال السمين الحلبي : تبوء أى تنزل فهو يتعدى لمفعولين الى أحدهما بنفسه وإلى آخر بحرف الجر وقد يحذف كهذه الآية ومن عدم الحذف ، قوله تعالى : « واذ بؤانا لابراهيم مكان البيت » (٣٣٣) وقوله تعالى : « ولقد بؤانا بنى اسرائيل مبوا صدق » (٣٣٤) .

(٣٢٧) من الآية ٨٥ سورة الاعراف .

(٣٢٨) العكبري : املاء ما من به الرحمن ج ١ ص ٢٧٩ .

(٣٢٩) من الآية ٨٥ سورة هود والآية ١٨٣ سورة الشعراء .

(٣٣٠) من الآية ٦٢ سورة الاعراف .

(٣٣١) الآية ٦٨ سورة الاعراف .

(٣٣٢) من الآية ١٢١ سورة آل عمران .

(٣٣٣) من الآية ٢٦ سورة الحج ، وانظر السمين الحلبي في الدر

(٣٣٤) من الآية ٩٣ سورة يونس المصون ج ٣ ص ٢٧٩ .

قال الزجاج : يجوز أن يكون (ميوأ) صدق ظرفا ، والمفعول الثاني : محذوف أو مصدرا أى تبوأ صدق ويجوز أن تجعله مفعولا ثانيا من وجهين : أحدهما : أن تجعله اسما غير ظرف .

والآخر : أن تجعله اسما بعد أن استعملته ظرفا ، ويجوز فيه وجه ثالث : وهو أن يمتنع ، فيقرر نصبه (٣٣٥) ، فإن كان مصدرا انتصب انتصاب المفعول به (٣٣٦) :

أما قوله تعالى : لنبؤنهم من الجنة غرفا « (٣٣٧) ، (غرفا) مفعول وليست ظرفا لأنها ظرف مكان مختص (٣٣٨) .

٦ - ومنه الفعل (جزی) يتعدى الى مفعولين وفيه معنى (أعطى) ، تقول : جزی الامر يجزى جزاء ، مثل : قضى يقضى قضاء وزنا ومعنى ، وتقول : جزاه بعمله أو على عمله يجزيه جزاء قابله بما يكافئه ، وتقول فى الدعاء : جزاه الله خيرا ، أى قضاء له وأثابه عليه . ويقال جزيته بكذا وجازيته ، ولم يجىء فى القرآن الا (جزی) دون جازى (٣٣٩) ، ومنه قوله تعالى : « ذلك جزيناهم ببغيهم » (٣٤٠) .

قال العكبرى : ذلك فى موضع نصب بجزيناهم ، وقيل مبتدأ والتقدير جزيناهموه ، وقيل هو خبر لمبتدأ محذوف أى الامر كذلك (٣٤١) ، وقوله تعالى : « ثم يجزاه الجزاء الاوئى » (٣٤٢) ، (الجزاء) هو مفعول يجزى وليس بمصدر لانه وصف بالآوئى ، وذلك من صفة المجزى به لا من صفة الفعل « (٣٤٣) .

٧ - ومنه الفعل (زاد) يتعدى الى مفعولين ثانيهما غير الاول مثل (أعطى) وأخواتها .

-
- (٣٣٥) الزجاج : اعراب القرآن القسم الثانى ص ٤٧٤ .
 - (٣٣٦) المصدر السابق ونفس الصحيفة .
 - (٣٣٧) من الآية ٥٨ سورة العنكبوت .
 - (٣٣٨) المصدر السابق القسم الثانى ص ٤٧٤ .
 - (٣٣٩) الراغب الاصفهانى ، المفردات فى غريب القرآن كتاب الجيم وقارن بابن منظور فى لسان العرب باب الياء .
 - (٣٤٠) من الآية ١٤٦ سورة الانعام .
 - (٣٤١) العكبرى : املاء ما من به الرحمن ج ١ ص ٢٦٤ .
 - (٣٤٢) الآية ٤١ سورة النجم .
 - (٣٤٣) المصدر السابق ج ٢ ص ٢٤٨ .

ويأتى لازما أيضا ، تقول زاد المال فهذا لازم ، وزدت زيدا خيرا
فهذا متعد الى مفعولين ، ويحذف أحد مفعوليه اختصارا واقتصارا ، تقول
زدت زيدا ولا تذكر ما زدته وزدت مالا ولا تذكر من زدته (٣٤٤) .

ومن شواهد في التنزيل العزيز متعديا الى مفعولين ، قوله تعالى :
« في قلوبهم مرض ، فزادهم الله مرضا » (٣٤٥) ، الضمير (هم)
المفعول الأول في محل نصب ومرضاً المفعول الثانى ، وقوله تعالى :
« وزاده بسطة في العلم والجسم » (٣٤٦) ، وقوله تعالى : « وليزيدن كثيرا
منهم ما انزل اليك من ربك طغيانا وكفرا » (٣٤٧) ، وقوله تعالى :
« فما تزيدوننى غير تخسير » (٣٤٨) .

قال العكبرى : قوله تعالى « غير تخسير » الاقوى في المعنى أن يكون
(غير) هنا استثناء في المعنى وهو مفعول ثان ليزيدوننى أى فما
تزيدوننى الاتخسيرا ويضعف أن تكون صفة لمحذوف اذ التقدير فما
تزيدوننى غير تخسير وهو ضد المعنى (٣٤٩) ، وقوله تعالى : « زدناهم
عذابا فوق العذاب » (٣٥٠) ، وقوله تعالى : « وزدناهم هدى » (٣٥١) ،
وقوله تعالى : « يزيد في الخلق ما يشاء » (٣٥٢) .

٨ - ومنه الفعل (سأل) يتعدى الى مفعولين مثل (أعطى)
ويجوز الاقتصار على مفعول واحد .

١ - وإذا تعدى (سأل) الى مفعولين كان على ثلاثة أضرب
أحدها : مثل أعطيت مثل سألت زيدا بعد عمرو حقا ، أى استعطيته أو
سألته أن يفعل ذلك .

(٣٤٤) السمين الحلبى : المحر المصون ج ١ ص ١٢٥ .

(٣٤٥) من الآية ١٠ سورة البقرة .

(٣٤٦) من الآية ٢٤٧ سورة البقرة .

(٣٤٧) من الآيتين ٦٤ ، ٦٨ سورة المائدة .

(٣٤٨) من الآية ٦٣ سورة هود .

(٣٤٩) العكبرى : أملاء ما من به الرحمن ج ٢ ص ٤١ .

(٣٥٠) من الآية ٨٨ سورة النحل .

(٣٥١) من الآية ١٣ سورة الكهف .

(٣٥٢) من الآية ١ سورة قاطر .

الآخر : أن يكون بمنزلة اخترت الرجال زيذا ، مثل قوله تعالى :
« لا يسأل حميم حميما » (٣٥٣) فالمعنى ولا يسأل حميم عن حميمه .

الثالث : أن يتعدى الى مفعولين فيقع موقع المفعول الثانى منهما
استفهام ، مثل قوله تعالى : « سل بنى اسرائيل كم آتيناهم من آية
بينه » (٣٥٤) ، وقوله تعالى : « واسأل من رسلنا من قبلك من رسلنا
أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون » (٣٥٥) .

٢ - وإذا اقتصر فيه على التعدى الى مفعول واحد كان على ضربين
الاول أن يتعدى بنفسه مثل قوله تعالى : « فاسألوا أهل الذكر » (٣٥٦) .
الثانى : أن يتعدى بحرف الجر أحدهما الباء والآخرى (عن) والغالب
فى تعدى سأل بحرف الجر (عن) كما دلت عليه الشواهد فى التنزيل
العزیز (٣٥٧) ، ومن شواهد فى التنزيل العزيز متعديا الى مفعولين :
قوله تعالى : « يسألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء » (٣٥٨)

وقوله تعالى « لا أسألكم عليه أجراً ان هو الا ذكرى
للعالمين » (٣٥٩) ، وقوله تعالى : « سل بنى اسرائيل كم آتيناهم من آية
بينه » (٣٦٠) ، قيل المفعول الثانى هنا استفهام كما ذكرنا ، وقيل (كم)
مفعول ثان (لاتينا) (٣٦١) ، وقوله تعالى : « قال رب انى أعوذ بك
أن أسألك ما ليس له به علم » (٣٦٢) ، ومن شواهد مقتصرا
فيه على مفعول واحد وقد تعدى بنفسه - قوله تعالى : فاسألوا أهل
الذكر » (٣٦٣) ، وقوله تعالى : « وأسألوا ما أنفقتم وليسألوا ما

(٣٥٣) آية ١ سورة المعارج .

(٣٥٤) من الآية ٢١١ سورة البقرة .

(٣٥٥) الآية ٤٥ سورة الزخرف .

(٣٥٦) من الآية ٧ سورة الانبياء .

(٣٥٧) أبو على الفارسي : الحجة فى علل القراءات السبع ج ٢

ص ١٦٣ ، وقارن بأعراب القرآن للزجاج القسم الثانى ص ٢٢٢ .

(٣٥٨) من الآية ١٥٣ سورة النساء .

(٣٥٩) من الآية ٩٠ سورة الانعام .

(٣٦٠) من الآية ٢١١ سورة البقرة .

(٣٦١) ابن هشام الانصارى : اعراب فاتحة الكتاب والبقرة تحقيق

د . محمد صفوت موسى ص ١٠١ .

(٣٦٢) من الآية ٤٧ سورة هود .

(٣٦٣) من الآية ٧ سورة الانبياء .

انفقوا» (٣٦٤) ، أما تعديده الى مفعول بحرف الجر (الباء) فممنه قوله تعالى : سال سائل بعذاب واقع «(٣٦٥) .

وقال أبو على الفارسي : كان المعنى سال سائل النبي - صلى الله عليه وسلم - أو المسلمين بعذاب واقع ، فلم يذكر المفعول الاول (٣٦٦) - وقوله تعالى : « فاسال به خبيراً » (٣٦٧) .

وقال كثير من النحويين : أسال به مثل اسأل عنه خبيراً والباء هنا بمعنى عن (٣٦٨) ، والغالب في تعدى سال بحرف الجر (عن) في التنزيل العزيز ، ومنه قوله تعالى : « وإذا سألك عبادى عنى فانى قريب » (٣٦٩) ، وقوله تعالى : « يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه » (٣٧٠) ، وقوله تعالى : « يسألونك عن الخمر والميمر » (٣٧١) ، وقوله تعالى : « ويسألونك عن اليتامى » (٣٧٢) ، وقوله تعالى : « ويسألونك عن المحيض » (٣٧٣) ، وقوله تعالى : « يأيها الذين آمنوا لا تسالوا عن أشياء » (٣٧٤) ، وهكذا دواليك .

أما تعليق (سال) فممنه قوله تعالى : « ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء فأحيا به الارض بعد موتها ليقولن الله » (٣٧٦) ، وقوله تعالى : « يسألون أيان يوم الذين » (٣٧٧) ، فقد علق الفعل هنا

(٣٦٤) من الآية ١٠ سورة الممتحنة .

(٣٦٥) آية ١ سورة المعارج .

(٣٦٦) أبو على الفارسي : الحجة في علل القراءات السبع ج ٢

ص ١٦٦ .

(٣٦٧) من الآية ٥٩ سورة الفرقان .

(٣٦٨) المصدر السابق ج ٢ ص ١٦٧ .

(٣٦٩) من الآية ١٨٦ سورة البقرة .

(٣٧٠) من الآية ٢١٧ سورة البقرة .

(٣٧١) من الآية ٢١٩ سورة البقرة .

(٣٧٢) من الآية ٢٢٢ سورة البقرة .

(٣٧٤) من الآية ١٠١ سورة المائدة .

(٣٧٥) من الآية ٦١ سورة العنكبوت .

(٣٧٦) من الآية ٦٣ سورة العنكبوت .

(٣٧٧) من الآية ١٢ سورة الذاريات .

بالاستفهام ، وقوله تعالى : « سلمهم أيهم بذلك زعيم » (٣٧٨) ، وقوله تعالى : « سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير » (٣٧٩) .

٩ - والفعل (أشهد) تعدى الى مفعولين مثل أعطى وأصله (شهد) ويستعمل على ضربين :

الاول : الحضور مع المشاهدة اما بالبصر أو بالبصيرة ، وهو يتعدى بنفسه الى مفعول واحد ، تقول شهدت الشيء أى اطلعت عليه وعاينته ويعدى بالمهزة الى مفعولين ، تقول شهد زيد المعركة وأشهدته إياها .

الثانى ، شهدت بمعنى علمت وستعمل بمعنى القسم وغيره فاستعمالهم إياه قسما كاستعمالهم : علم الله ، ويعلم الله قسما ، وتنتضح فائدة الدلالة هنا فى بعض المسائل الفقهية فكان (زفر) صاحب (أبى حنيفة) يذهب الى أنه اذا قال النقائل شهد بالله كان يميناً فان قال أشهد ولم يقل بالله لم يره يميناً .

وقال (محمد بن الحسن) : أشهد غير موصولة بقولك بالله يمين .

ولكن قيل : جرى على السنة الأمة سلفها وخلفها فى أداء الشهادة (أشهد) مقتصرين عليه دون غيره من الالفاظ التى تدل على تحقيق الشيء نحو أعلم وأتيقن ، وأما شهدت التى بمعنى علمت ولا يراد به اليمين فهو ضرب من العلم مخصوص (٣٨٠) وشهد فى هذا الوجه يتعدى بحرف جر بالباء أو على - تقول : شهد بكذا ومعناه أخبره به ، أو بعلى تقول شهدت على الرجل بكذا وشهدت له بكذا وشهد بالله ، فاذا نقل بالمهزة - زاد - مفعولا ، ومن شواهد فى التنزيل العزيز متعديا الى مفعولين ، قوله تعالى : « وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى » (٣٨١) ، وقوله تعالى : « قال انى أشهد الله واشهدوا انى برىء مما

(٣٧٨) الآية ٤٠ سورة القلم .

(٣٧٩) من الآية ٨ سورة الملك .

(٣٨٠) الزجاج : اعراب القرآن القسم الثانى ص ٤٤٩ ، وقارن

بالفيومى فى المصباح المنير باب الشين ، وأساس البلاغة للزمخشري باب الشين .

(٣٨١) من الآية ١٧٢ سورة الاعراف .

تَشْرُكُونَ» (٣٨٢) ، وقوله تعالى : « ما أشهدتهم خلق السماوات
والارض » (٢٨٣) ، وقوله تعالى : « أشهدوا خلقهم » (٣٨٤) .

١٠ - والفعل (أغشى وغشى) يتعدى الى مفعولين . مثل أعطى
وهو من غشيته وأغشاه من باب تعب أتيت به وغشى الله على بصره تغشية
وأغشى وغشيه الامر وتغشاه وغشيته آياه وغشيته .

غشيت أى غطيت ، وغشى الليل من باب تعب وأغشى اذا أظلم .
ومن شواهد في التنزيل متعديا الى مفعولين قوله تعالى :
« يغشى الليل النهار يطلبه حثيثا » (٣٨٥) .

قال العكبري : يغشى بالتخفيف وضم الياء وهو من أغشى ويتعدى
الى مفعولين أى يغشى الله الليل النهار ، وقرئ يغشى بالتشديد والمعنى واحد
وقرئ يغشى بفتح الياء والتخفيف والليل فاعله (٣٨٦) .
وقوله تعالى : « وغشاها ما غشى » (٣٨٧) ، المفعولان هنا هما الضمير
(ها) في محل نصب و (ما) مفعول ثان لغشى .

١١ - والفعل ورث وأورث : يتعدى الى مفعولين مثل أعطى
تقول ورث الميت استحق ما خلفه الميت من مال لقربته له أو علاقة توجب
ذلك على حسب ما يقتضى العرف أو الشرع ويقال ورثت مالا عن زيد
وورثت زيدا ، وأورثه الشيء ملكه آياه بعد هلاك المالك ، ويقال أورثه
ملكه خوله التصرف فيه كما يشاء كما يتصرف الوارث ، ويقال أورثه
علما وصلاحا نحوهما ، جعل ذلك كأنه ملك (٣٨٨) .

ومن شواهد في التنزيل العزيز قوله تعالى : « وان كان رجل يورث
كلالة » (٣٨٩) ، (كلالة) هنا اما أنها مفعول ثان ليورث على أن الكلالة

(٣٨٢) من الآية ٥٤ سورة هود

(٣٨٣) من الآية ٥١ سورة الكهف

(٣٨٤) من الآية ١٩ سورة الزخرف

(٣٨٥) من الآية ٥٤ سورة الاعراف

(٣٨٦) العكبري : املاء ما من به الرحمن ج ١ ص ٢٧٦ .

(٣٨٧) آية ٥٤ سورة النجم

(٣٨٨) ابن منظور : لسان العرب باب الشاء ، وقارن بالرغاب
الاصفهانى في المفردات في غريب القرآن ، كتاب الواو .

(٣٨٩) من الآية ١٢ سورة النساء

بمعنى المال كما تقول : ورث زيد مالا ، وأما من قرأ يورث بكسر الراء مينيا للمفاعل فان أريد بالكلالة (الميت) فيكون المفعولان محذوفان وكلالة نصب على الحال وان أريد بها القرابة فتكون منصوبة على المفعول من أجله ، والمفعولان أيضا محذوفان وان أريد بها المال كانت مفعولا ثانيا والاول محذوف أى يورث أهله وماله وان أريد بها الوارث فبالعكس أى يورث ماله أهله (٣٩٠) ، وقوله تعالى : « وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض » (٣٩١) ، أورثنا هنا يتعدى الى مفعولين الاول (القوم) (والذين كانوا) نعت وفي المفعول الثانى أوجه :

أحدهما : مشارق الارض ومغاريها والثانى - التى باركنا فى الارض التى باركنا . الثالث - أن التى باركنا صفة والمفعول الثانى محذوف تقديره الارض أو الملك « (٣٩٢) .

١٢ - والفعل وعد وواعد يتعدى الى مفعولين ويجوز الاختصار على أحدهما كاعطيته ، تقول : وعده وعدا يستعمل فى الخير والشر ويعسدى بنفسه وبالباء فيقال وعده الخير وبالخير وشرا بالشر ، وقال فى الخير وعده وعدا وعدة وفى الشر وعده وعيدا ، وقالوا أوعده خيرا وشرا بالالف أيضا (٣٩٣) .

أما شواهد فى التنزيل العزيز متعديا الى مفعولين ، - منه قوله تعالى « واذا واعدنا موسى أربعين ليلة » (٣٩٤) ، قيل المفعول الاول موسى و (أربعين) المفعول الثانى وفى الكلام حذف تقديره تمام أربعين - وليس أربعين ظرفا اذ ليس المعنى وعده فى أربعين ، وقرأ (واعدنا) بالالف وليس من باب المفاعلة بل مثل قولك : عافاه الله ، وعاقبت اللص ، وقيل هو من ذلك لأن الوعد من الله والقبول من موسى فصار كالوعد منه (٣٩٥)

(٣٩٠) السمين الحلبي : الدر المصون فى علوم الكتاب المكنون ج ٣ ص ١٠ ، وقارن بالعكبرى فى املاء ما من به الرحمن ج ٦ ص ١٧٠ . (٣٩١) من الآية ١٣٧ سورة الاعراف . (٣٩٢) العكبرى : املاء ما من به الرحمن ج ١ ص ٢٨٤ . (٣٩٣) الراغب الاصفهاني : المفردات فى غريب القرآن ، كتاب الواو ، وقارن بابى على الفارسي فى الحجة لعلل القراءات السبع ج ٢ ص ٤٧ ، ٤٩ .

(٣٩٤) من الآية ٥١ سورة البقرة . (٣٩٥) العكبرى : املاء ما من به الرحمن ج ١ ص ٣٦ ، وقارن بالجامع لاحكام القرآن للقرطبي ج ١ ص ١٢٣ .

ويقوله تعالى : « وواعدناكم جانب الطور الايمن » (٣٩٧) ، المفعول الاول (كم) في محل نصب (وجانب) مفعول ثان ولا يحسن أن ينتصب على الظرف لانه مخصوص ، وقوله تعالى : « وعدكم الله مغانم كثيرة تأخذونها » (٣٩٨) ، المفعول الاول (كم) في محل نصب والمفعول الثانى مغانم .

ثالثا : اما الافعال الناصبة لثلاثة مفاعيل ، فقد ذكر النحويين أن (علم ورأى) القلبية تعدى لثلاثة مفاعيل بهمزة التعدية دون أخواتها من افعال القلوب . هذا هو رأى جمهور النحويين ، واجازه قوم منهم (ابن برهان العكبرى) في (شرح اللامع) فأجاز أظننت زيدا عمرا قائما ، وقد رأينا شواهد (علم ورأى) فيما مضى ، وقالوا ما يضمن معناها ينصب ثلاثة مفاعيل ، وهى (حدث - خبر - أخبر - أنبا - نبأ) ، اما (حدث) فقد جاءت في التنزيل ناصبة لمفعولين فقط ولم تأت ناصبة لثلاثة منه قوله تعالى : « أتحدثونهم بما فتح الله عليكم ليحاجوكم به بعد ربكم » (٣٩٩) ، وقال تعالى : « وأما بنعمة ربك فحدث » (٤٠٠) ، وقوله تعالى : « يومئذ تحدث أخبارها » (٤٠١) ، أما خبر وأخبر فلم تأت لها شواهد في التنزيل العزيز ، وأما نبأ وأنبا فقد وردت فيها شواهد في التنزيل العزيز .

قال الراغب الاصفهاني : « والنبا : خبر ذو فائدة عظيمة يحصل به علم أو غلبة ظن ولا يقال للخبر في الاصل نبأ حتى يتضمن هذه الاشياء الثلاثة وحق الخبر الذى يقال فيه نبأ أن يتعربى عن الكذب كالتواتر وخبر الله تعالى ، وخبر النبى عليه الصلاة والسلام - ولتضمن النبأ معنى الخبر يقال أنبأته بكذا كقولك أخبرته بكذا ، ولتضمنه معنى العلم قيل أنبأته كذا كقولك أعلمته كذا » (٤٠٢) .

وقد جرى خلاف بين (سيبويه) و (المبرد) حول نبأ

-
- (٣٩٧) من الآية ٨٠ سورة طه .
 - (٣٩٨) من الآية ٢٠ سورة الفتح .
 - (٣٩٩) من الآية ٧٦ سورة البقرة .
 - (٤٠٠) الآية ١١ سورة الضحى .
 - (٤٠١) الآية ٤ سورة الزلزلة .
 - (٤٠٢) الراغب الاصفهاني : تأت في غريب القرآن كتاب النون

(فسبويه) يرى أنك كما تقول نبئت زيدا يقول ذاك أى عن زيد (٤٠٣) ونقده (المبرد) بقوله : وليس كذلك لأن نبات زيدا معناه أعلمت زيدا ونبئت زيدا - أعلمت زيدا ، وإن قال قائل نبئت عن زيد قائما فانصا وضعه موضع حدثت (٤٠٤) ، وقد وضع المسألة (أبو على الفارسي) في كتابه (الحجة في علل القراءات السبع) ، قال أبو على : النبأ الخبر وقالوا منه : نباته وأنباته ، فلما كان النبأ مثل الخبر كان أنباته عن كذا بمنزلة أخبرته عنه ، ونباته عنه مثل خبرته ونباته به مثل خبرته به .

« وهذا مما يصحح ما ذهب اليه (سيبويه) : من أن معنى نبئت زيدا يقول ذاك ، ونبات عن زيد فيكون نبات زيدا مثل أعلمت زيدا ، خبرت فلما حذف حرف الجر وصل الفعل المفعول الثاني فنبات يتعدى الى مفعولين : أحدهما يصل اليه بحرف جر ، كما أن أخبرته عن زيد كذلك » (٤٠٥) ، أما (تعدى نبا وأنبا) الى ثلاثة مفاعيل .

قال (المبرد) : وكذلك نبات زيدا عمرا أخاك وكما تقول : نبات زيدا يقول ذاك ، ونبات عن زيد فيكون نبات زيدا مثل أعلمت زيدا ، مثل أعلمت زيد ، وأنبات عن زيد مثل أخبرت من زيد (٤٠٦) .

وقال أبو على الفارسي : فاما المتعدى الى ثلاثة مفعولين نحو نبات زيدا عمرا أبا فلان فهو هذا في الاصل ، الا أنه حمل على المعنى فعدى الى ثلاثة مفعولين ، وذلك أن الانباء الذى هو اخبار اعلام فلما كان اياه في المعنى عدى الى ثلاثة مفعولين ، لما عدى الاعلام اليهم (٤٠٧) .

وقال (أبو حيان الاندلسي) : الاصل في نبا وأنبا أن يتعدى الى واحد بأنفسها والى ثان بحرف الجر ويجوز حذفه فتقول نبات به ونباته فاذا ضمنت معنى أعلم تعدت الى ثلاثة مفاعيل (٤٠٨) ، أما شواهدة في التنزيل العزيز ، منه قوله تعالى : « قال يا آدم أنبئهم

(٤٠٣) سيبويه : الكتاب ج ١ ص ٣٨ .

(٤٠٤) المبرد : المقتضب ج ٣ ص ١٢٢ ، ص ١٨٩ .

(٤٠٥) أبو على الفارسي : الحجة في علل القراءات السبع ج ٢

ص ٤ ، ٥ وقارن بأعراب القرآن المنسوب للزجاج القسم الثاني ص ٤١٠ .

(٤٠٦) المبرد : المقتضب ج ٤ ص ٢٣٨ .

(٤٠٧) أبو على الفارسي : الحجة في علل القراءات السبع ج ٢

ص ٥ ، وقارن بأعراب القرآن المنسوب الى الزجاج القسم الثاني ص ٤١١

(٤٠٨) أبو حيان الاندلسي : البحر المحيط ج ٨ ص ٢٩٠ .

باسمائهم» (٤٠٩) ، (نبأ) هنا يتعدى الى اثنين : الاول بنفسه والثانى بحرف الجر (٤١٠) ، وقوله تعالى : « قل اؤنبكم بخير من فلکم » (٤١١) .

قال السمين الحلبي : هذا الفعل لما لم يضمن معنى (اعلم) تعوى لاثنتين الاول تعدى اليه بنفسه والى الثانى بالحرف ولو ضمن معنباها لتعدى الى ثلاثة (٤١٢) ، وقوله تعالى : « قد نبأنا الله من اخباركم » (٤١٣) .

قال أبو على الفارسي : فلا يجوز أن تكون (من) فيه زيادة على ما يتأوله أبو الحسن (أى الاخفش الاوسط) من زيادة (من) في الواجب لانه يحتاج الى مفعول ثالث لا ترى أنه لا خلاف في أنه اذا تعدى الى الثانى وجب تعديده الى المفعول الثالث ؟ وان قدرت تعديته الى مفعول محذوف كما تؤول قوله : « يخرج لنا مما تنبت الارض من بقلها » ، أى شيئاً لزم تعديته الى آخر ، فان جعلت « من » زيادة أمكن أن تضمّر مفعولاً ثالثاً . كأنه نبأنا الله اخباركم مشروحة ، ويجوز أن تجعل « من » ظرفاً غير مستقر ، وتضمّر المفعول الثانى والثالث ، كأنه نبأنا الله اخباركم ما كنتم تسرونه بيننا » (٤١٥) .

وقال العكبري : هذا الفعل قد يتعدى الى ثلاثة أولهما (نا) والاثنتان الاخران محذوفان تقديره اخبارا من اخباركم ثابتة (٤١٦) ، وقوله تعالى : « نبىء عبادى أنى أنا الغفور الرحيم » (٤١٧) ، قيل يحتمل أن يكون نبىء بمنزلة أعلم ، ويكون (أنى أنا الغفور الرحيم)

-
- (٤٠٩) من الآية ٣١ سورة البقرة .
 - (٤١٠) العكبري : املاء ما من به الرحمن ج ١ ص ٣٠ .
 - (٤١١) من الآية ١٥ آل عمران .
 - (٤١٢) السمين الحلبي : الدر المنصون في علوم الكتاب المكنون ج ٣ ص ٦٤١ .
 - (٤١٣) من الآية ٩٤ سورة التوبة .
 - (٤١٤) من الآية ٦١ سورة البقرة .
 - (٤١٥) أبو على الفارسي : الخجة في علل القراءات السبع ج ٢ ص ٢ .
 - (٤١٦) العكبري : املاء ما من به الرحمن ج ٢ ص ٢٠ .
 - (٤١٧) الآية ٤٩ سورة الحجر .

قد سد مسد المفعولين فتكون نبىء هذه المتعدية الى ثلاثة مفعولين ، ويجوز أن يكون (نبىء) بمنزلة خبر عبادى بآنى ، فحذف الحرف (٤١٨) ، وقوله تعالى : « يستنبئونك أحق هو » (٤١٩) ، قيل التقدير : يستنبئونك ويستخبرونك فيقولون أحق هو فتكون المتعدية الى مفعولين وقيل يستنبئونك : يستعلمونك والاستفهام قد سد مسد المفعولين (٤٢٠) ، ومثل هذا التقدير قوله تعالى : فلما نبات به وأظهره الله عرف بعضه وأعرض عن بعض فلما نبأها به قالت من أنباك هذا قال نبأنى العليم الخبير « (٤٢١) .

(٤١٨) الزجاج : اعراب القرآن (المنسوب اليه) القسم الثانى ص ٤١١ .

(٤١٩) من الآية ٥٣ سورة يونس .

(٤٢٠) أبو على الفارسي : الحجة في علل القراءات السبع ج ٢ ص ٧

(٤٢١) الآية ٣ سورة التحريم .

الفصل الثالث

تقديم وتأخير المفعول به
عند النحويين والبلاغيين
وشواهد في التنزيل العزيز

أولا : تقديم المفعول به وتأخيرها عند النحويين :

ناقش النحويون مسألة تقديم أو تأخير المفعول به في آخر باب الفاعل غالبا . ولكن مناقشتهم لها كانت تعج بالخلافات وعدم الوضوح أحيانا وكانوا ينكبون على بعض الشواهد الشعرية التي تؤيد رأيا أو تعارضه تاركين شواهد التنزيل العزيز التي هي الحكم الفاصل بين أولئك وهؤلاء والحق أن البلاغيين كانوا أكثر تنظيما وتوضيحا لهذه المسألة لما له من علاقة بالسياق والدلالة والتراكيب ولكنهم أخذوا أسن المسائل من رواد النحاة كما سنرى . وقد وضع النحويون ضوابط وقوانين لتقديم والتأخير وقسموا مسائل تقديم المفعول به الى :

واجب - جائز - ممتنع

(١) يجب تقديم المفعول به على الفاعل فيما يلي :

(ب) أن يكون الفاعل مشتملا على ضمير يعود على المفعول به مثل : زرع الارض صاحبها ، قالوا : ان المفعول هنا واجب التقديم لأننا لو قدمنا الفاعل لعاد الضمير على متأخر لفظا ورتبة ، وهناك فريق من النحويين (منهم الاخفش الاوسط وابن جنى من البصريين وأبو عبد الله الطوال من الكوفيين ، وابن مالك في التسهيل) أجاز ما رفضه غالب النحويين ، وأجازوا أن تقول : (زان نوره الشجر) وقد عاد الضمير بذلك على متأخر لفظا ورتبة (وهو المفعول به) ، واحتج هذا الفريق بشواهد شعرية ونثرية ، وذهب جمهور النحويين الى أن ذلك خاص بالشعر فقط (١) ، وقد وردت الشواهد في التنزيل العزيز دليلا على صواب رأى جمهور النحويين في هذه المسألة :

ومنه قوله تعالى : « واذا ابتلى ابراهيم ربه » (٢) ، (ابراهيم) هنا مفعول مقدم وهو واجب التقديم على فاعله عند جمهور النحويين ، لأنه متى اتصل بفاعل ضمير يعود على المفعول وجب تقديمه لئلا يعود على متأخر لفظا ورتبة ، هذا هو المشهور ، وما جاء على خلافه عدوه

(١) السيوطي : همع الهوامع ج ٣ ص ٩٠ .
وقارن بشرح التصريح على التوضيح لخالد الازهرى ج ١ ص ٢٨٣
وحاشية الخضرى على شرح ابن عقيل ج ١ ص ١٦٦ .
(٢) من الآية ١٢٤ سورة البقرة .

ضرورة ، وخالف (ابن جنى) وقال : ان الفعل كما يطلب الفاعل يطلب
المفعول فصار للفظ به شعور وطلب ، وقال (ابن عطية) : وقدم المفعول
للاهتمام بمن وقع الابتلاء به اذ معلوم ان الله هو المتبلى واتصال ضمير
المفعول بالفاعل موجب للتقديم يعنى أن الموجب للتقديم سببان : سبب
معنوى وسبب صناعى (٣) .

وقوله تعالى : « لا ينفع نفسا ايمانها » (٤) ، فالمفعول مقدم على
الفاعل ووجب تقديمه هاهنا لأن تأخيرها يوجب اضمارا قبل الذكر (٥) ،

وقوله تعالى : « كل ما جاء أمة رسولها كذبوه » (٦) ، وقوله
تعالى : « يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم » (٧) .

٢ - أن يكون الفاعل قد وقع عليه الحصر (بانما) عند جمهور
النحويين : مثل انما ضرب زيدا عمر ، ومنه قوله تعالى : « انما يخشى
الله من عباده العلماء » (٨) ، وتأخير الفاعل وتقديم المفعول هنا يؤذن
أن معناه أن الذين يخشون الله من عباده العلماء دون غيرهم ولو عكس
لكان المعنى انهم لا يخشون الا الله ، كقوله تعالى : « ولا يخشون أحدا
الا الله » (٩) ، وبينهما تغاير ففى الاول بيان أن الخاشعين هم العلماء
وفى الثانى بيان أن المخشى منه هو الله تعالى .

(وقرأ أبو حنيفة وابن عبد العزيز وابن سيرين رضى الله عنهم) انما
يخشى الله من عباده العلماء برفع لفظ الجلالة ونصب العلماء ، والخشية
فى هذه القراءة استعارة ، والمعنى انما يعظم الله من عباده العلماء (١٠)

(٣) السمين الحلبي : الدر المصون فى علوم الكتاب المكنون ج ١
ص ٩٦ : وانظر ابن جنى فى الخصائص ج ١ ص ٢٩٣ وابن عطية
فى تفسيره ج ١ ص ٤١٠ .

(٤) من الآية ١٥٨ سورة الانعام .

(٥) الزجاج : اعراب القرآن القسم الثانى ص ٦٧٦ .

(٦) من الآية ٤٤ سورة المؤمنون .

(٧) من الآية ٥٢ سورة غافر .

(٨) من الآية ٢٨ سورة فاطر .

(٩) من الآية ٣٩ سورة الاحزاب .

(١٠) النسفى : تفسير النسفى ج ٢ ص ٥١٢ .

اما الحصر بالا فيجب فيه تأخير الفاعل المحصور عند جمهـور النحويين ، ومثال ذلك ما ضرب عمرا الا زيد ، ولكن (الكسائي) احتج على عدم تأخير الفاعل المحصور بالا بشواهد شعرية (١١) -

(ب) ويجب تقديم المفعول على الفعل والفاعل في مواطن منها :

١ - أن يكون اسما له الصدارة : مثل أسماء الاستفهام وأسماء الشرط ومثال ذلك : ماذا صنعت ؟ ومن رأيت اليوم ؟ وإى كتاب تقرأ ؟

أو كم الاستفهامية في أقوى الآراء . اما شواهد ذلك في التنزيل العزيز منه قوله تعالى : « ويسئلونك ماذا ينفقون قل العفو » (١٢) ، في موقع (ما) هنا أوجه تبعا للقراءات القرآنية فيها ، فقد قرأ (أبو عمرو) قل العفو بضم الواو والباقون نصباً (١٣) ، فالرفع على أن ما الاستفهامية وذا موصولة - فوقع جوابها مرفوعا خبرا لمتبداً محذوفاً والتقدير انفاقكم العفو ، والنصب على أنها بمنزلة واحدة فتكون مفعولاً مقديماً - تقديره : أى شيء ينفقون ؟ فوقع جوابها منصوباً بفعل مقدر للمناسبة أيضاً والتقدير : انفقوا العفو ، وهذا هو الاحسن أعنى أن يعتقد في حال الرفع كون (ذا) موصولة ، وفي حالة النصب كونها ملغاة ، وفي غير الاحسن يجوز أن يقال بكونها ملغاة مع رفع جوابها وموصولة مع نصبه (١٤) ، وقوله تعالى : « أيا ما تدعون فله الاسماء الحسنى » (١٥) ، (أيا) منصوب بـ (تدعو) وتدعو مجزوم به .

ومنهم من قال ان (أيا) ينتصب بمضمر دون (تدعو) لأن تدعو معمولة فلو نصبه وجب تقدير تقديره (١٦) ، وقوله تعالى : ما ننسخ

(١١) الخضرى : حاشية للخضرى على شرح ابن عقيل ج ١ ص ١٦٥ وقارن بشرح التصريح على التوضيح لخالد ~~الزهرى~~ ج ١ ص ٢٨٤ .
(١٢) من الآية ٢١٩ سورة البقرة .

(١٣) ابن مجاهد : السبعة في القراءات كحفيق شوقى ضيف ص ١٨٢ ، وقارن بابى على الفارسى .

في الحجة في علل القراءات السبع ج ٢ ص ٢٤١ .

(١٤) السمين الحلبي : الدر المصون في لعوم الكتاب المكنون ج ٢

ص ٤٠٩ .

(١٥) من الآية ١١٠ سورة الاسراء .

(١٦) ابن الانبارى : البيان في غريب اعراب القرآن ج ٢ ص ٩٨ ،

وقارن باعراب القرآن المنسوب للزجاج القسم الثانى ص ٧١٢ ، والعبرى

في املاء ما من به الرحمن ج ٢ ص ٩٨ .

من آية أو نفسها نات بخير منها « (١٧) ، في ما هنا قولان :

أحدهما : وهو الظاهر أنها مفعول مقدم للنسخ وهي شرطية جازمة له والتقدير : أى شيء ننسخ .

والثانى : أنها شرطية أيضا جازمة للنسخ ولكنها واقعة موقع المصدر (ومن آية) وهو المفعول به والتقدير أى نسخ ننسخ آية ، قاله (أبو البقاء العكبرى وغيره) ورد هذا القول أبو حيان الاندلسى (١٨) ، وقوله تعالى : « وما تفعلوا من خير يعلمه الله » (١٩) التقدير فى (ما) مثل التقدير السابق وقوله تعالى : « وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه » (٢٠) ، وقوله تعالى : « ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها » (٢١) ، وقوله تعالى : « ويرىكم آياته فإى آيات الله تنكرون » (٢٢) ، فإى اسم استفهام ، وهو منصوب (بتنكرون) والاستفهام انما ينصب بما بعده لأن الاستفهام له صدر الكلام (٢٣) ، أما (كم) (الاستفهام فمثال ذلك قولك كم كتابا قرأت ، وحكى (الاخفش الاوسط) أنه يجوز تأخيره فى لغة رديئة نحو : ملكت كم غلام (٢٤) ، ومن شواهد فى التنزيل العزيز :

قوله تعالى : « سل بنى اسرائيل كم آتيناهم من آية » (٢٥) قوله تعالى : (كم آتيناهم) فى كم هنا وجهان : أحدهما : أنها فى محل نصب واختلف فى ذلك ، قيس : نصبت على أنها مفعول ثان لاتيناهم على مذهب الجمهور ، وقيل : يجوز أن ينتصب بفعل مقدر يفسره الفعل بعدها تقديره كم آتينا ، آتيناهم وانما قدرت ناصبها بعدها لأن الاستفهام له صدر الكلام لا يعمل فيه ما قبله .

(١٧) من الآية ١٠٦ سورة البقرة .

(١٨) السمين الحلبي : الدر المصون فى علوم الكتاب المكنون ج ٢ ص ٥٥ ، وقارن بالعكبرى فى املاء ما من به الرحمن ج ١ ص ٦٥ وأبو حيان الاندلسى فى البحر المحيط ج ١ ص ٣٤٣ وابن هشام المصرى فى اعراب فاتحة الكتاب والبقرة ص ٦٣ .

(١٩) من الآية ١٠٧ سورة البقرة .

(٢٠) من الآية ٣٩ سورة سبا .

(٢١) من الآية ٢ سورة فاطر .

(٢٢) الآية ٨١ سورة غافر .

(٢٣) ابن الانبارى : البيان فى غريب اعراب القرآن ج ٢ ص ٢٣٤

(٢٤) السيوطى : همع الهوامع ج ٣ ص ١٠ .

(٢٥) من الآية ٢١١ سورة البقرة .

والثانى : أن تكون في محل رفع بالابتداء والجملة بعدها في محل رفع خبر لها ، أجازته (أبو البقاء العكبرى) واستضعفه أبو حيان الاندلسى (٢٦٠) ، وقوله تعالى : « ألم يروا كم أهلكنا من قبلهم من قرن مكناهم في الارض » (٢٧) .

تال العكبرى : كم استفهام بمعنى التعظيم فكذلك لا يعمل فيها (يروا) وهى في موضع نصب (بأهلكنا) فيجوز أن تكون (كم) مفعولا ويكون (من قرن) تبیینا (لكم) ، ويجوز أن تكون ظرفا ومن قرن مفعولا لأهلكنا . ومن زائدة أى كم أزمنا أهلكنا فيها من قبلهم قرونا ، ويجوز أن يكون (كم) مصدرا أى كم مزة وكما أهلاكا ، وهذا يتكرر في القرآن الكريم كثيرا (٢٨) ، ومثلها قوله تعالى : « وكما أهلكنا من القرون من بعد نوح » (٢٩) ، ويقول تعالى : « وكما أهلكنا قبلهم من قرن » (٣٠) ، وهكذا دواليك .

٢ - ويجب تقديم المفعول به على الفعل والفاعل اذا كان ضميرا منفصلا لو تأخر وجب اتصاله مثل ذلك قولك : اياك كلمت وأياك يكرم زيد ، وشواهد في التنزيل العزيز كثيرة منها قوله تعالى : « اياك نعبد واياك نستعين » (٣١) ، فإياك واجب التقديم على عامله لأن القاعدة النحوية أن المفعول به اذا كان ضميرا - لو تأخر عن عامله - يجب اتصاله - وجب تقديمه - فاذا تأخر قلت : نعبدك ولا يجوز نعبد اياك (٣٢) ، وقوله تعالى : « واياى فارهبون » (٣٣) ، وقوله تعالى : « واياى فاتقون » (٣٤) ، فإياى ضمير منفصل في محل نصب ونصبه بفعل محذوف

- (٢٦) : السمين الحلي : الدر المصون ج ٢ ص ٣٧٦ .
 وقارن بابى البقاء العكبرى في املاء ما من به الرحمن ج ١ ص ١٢٦ .
 وأبو حيان الاندلسى في البحر المحيط ج ٢ ص ١٢٧ ، وابن هشام الانصارى المصرى في اعراب فاتحة الكتاب والبقرة ص ١٠١ .
 (٢٧) - من الآية ٦ سورة الانعام .
 (٢٨) أبو البقاء العكبرى : املاء ما من به الرحمن ج ١ ص ٢٣٥ .
 (٢٩) من الآية ١٧ سورة الاسراء
 (٣٠) من الآية ٧٤ سورة مريم .
 (٣١) الآية ٥ سورة الفاتحة :
 (٣٢) ابن خالوية : اعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم ص ٢٥ .
 (٣٣) من الآية ٤٠ سورة البقرة .
 (٣٤) من الآية ٤١ سورة البقرة .

تفسيره الظاهر بعده ، والتقدير : وإياي اربهاوا فارهبون في الآية الثانية
وانما قدرناه متأخرا عنه ، لأن تقديره متقدما عليه لا يحسن انفصاله (٣٥)
وقال أبو حيان الاندلسي : قدم المفعول ليتواخى رؤوس الآي (٣٦) ،
وقوله تعالى : « ان كنتم آياه تعبدون » (٣٧) .

قدم المفعول كون العامل وقع رأس آية أو للاهتمام به وتعظيما
لشأنه لأنه على الله تعالى كما في قوله تعالى : « وإياك نستعين » (٣٨) ،
وهذا من المواضع التي يجب فيها انفصال المضمير (٣٩) .

٣ - ويجب تقديم المفعول به على عامله اذا كان في هذه الصورة

(أ) أما الظاهرة ، المفعول به ، الفاء الجزائية وليس لعامل
المفعول منصوب غيره ، مثل قوله تعالى : « فأما اليتيم فلا تقهر وأما
السائل فلا تنهر » (٤٠) فاليتيم منصوب لأنه مفعول تقهر والسائل
منصوب لأنه مفعول تنهر (٤١) .

(ب) أما المقدرة ، المفعول به ، الفاء الجزائية وليس لعامل
المفعول به منصوب غيره .

مثل قوله تعالى : « وربك فكبر والرجز شاهجر » (٤٢) .

قال أبو حيان الاندلسي : هو قريب مما قدره النحاة في قولك :
زيدا فاضرب قالوا تقديره : تنبه فلضرب زيدا ، فالفاء جواب الامر ،
وهذا الامر اما مضمن معنى الشرط واما الشرط بعده محذوف على
الخلاف (٤٣) .

وقد زاد (ابن السيد البطليوسي) مواطن يقدم فيها المفعول على
الفاعل وجوبا بدلالة بلاغية . منها :

١ - أن يكون المفعول أجل من الفاعل مثل قولك : شتم الخليفة
السفهاء .

-
- (٣٥) السمين الحلبي : الدر المنصون ج ١ ص ٣١٤ .
(٣٦) أبو حيان الاندلسي : البحر المحيط ج ١ ص ٣٠٠ .
(٣٧) من الآية ١٧٢ سورة البقرة .
(٣٨) من الآية ٥ سورة الفاتحة .
(٣٩) المصدر السابق ج ١ ص ٤٨٥ .
(٤٠) الآيتان ٩ ، ١٠ سورة الضحى .
(٤١) ابن الانباري : البيان في غريب اعراب القرآن ج ٢ ص ٥٢ .
(٤٢) الآيتان ٣ ، ٥ سورة المدثر .
(٤٣) أبو حيان الاندلسي : البحر المحيط ج ٨ ص ٣٧٠ .

٢ - أن يكون عناية المخبر أو المخاطب بالمفعول أشد من عنايته بالفاعل مثل قولك : ضرب أخى زيد ، وشم أباك عمرو .

٣ - أن يسجع الكاتب أو الخطيب فى فواصل مرفوعة فيعرض له فيها فاعل ومفعول فيؤخر الفاعل من أجل السجع ، كقول القائل : أحيى
الذاهب المذهب ، فات الطالب المطلب .

٤ - أن يصنع الشاعر شعرا قوافيه مرفوعة فيؤخر الفاعل من أجل
القافية كقول النابغة : اذا خضخت ماء السماء القبائل (٤٤) .

(ب) . أما التقديم الجائز فلم يوضح النحويون مواطنه وشروطه ، ولكن بعضهم اكتفى بأنه ما يجوز تقديمه على الفعل وتأخيره عنه ، وذلك اذا خلا من موجب التقديم ومن مانعه و توسطه (٤٥) ، وذكر بعضهم شواهد دون شروط مثل : ضرب زيد عمرا وضرب عمرا زيد ولم يوضحوا السبب ، ومن هذه الشواهد شواهد من التنزيل العزيز . منها قوله تعالى : « تَغْشَى وجوههم النار » (٤٦) ، وقوله تعالى : « حتى اذا جاء أحدهم الموت » (٤٧) .

ونجد في الشاهدين السابقين أن المفعول اتصل بضمير يعود على الفاعل فيكون الضمير عائدا على (متأخر لفظا لا رتبة) ، وقوله تعالى : « ولقد جاء آل فرعون النذر » (٤٨) ، وقوله تعالى : « وورث سليمان داود » (٤٩) ، وقوله تعالى : « ففريقا كذبتم وفريقا تقتلون » (٥٠) ، فريقا مفعول مقدم ، قدم لتتفق رؤوس الآي ، وقيل التقدير : فكذبتم فريقا وفي الكلام حذف ، أي فريقا منهم كذبتم (٥١) ، وقوله تعالى : « وكلا وعد الله الحسنى » (٥٢) ، كلا هنا المفعول الاول لو عد والحسنى المفعول الثانى وهو تقديم جائز . ، وقوله تعالى : « وكلا ضربنا له الامثال وكلا تبرنا تتبيرا » (٥٣) ، كلا : منصوب بفعل مقدر وتقديره : اذرننا كلا . لأن ضرب الامثال فى معنى الانذار فجاز أن يكون تفسيرا لاذرننا ، وكلا الثانى منصوب بتبرنا لأنه فارغ له (٥٤) .

-
- (٤٥) الخضرى : حاشية الخضرى على شرح ابن عقيل ج ١ ص ١٦٥
 (٤٦) من الآية ٥٠ سورة ابراهيم .
 (٤٧) من الآية ٩٩ سورة المؤمنون .
 (٤٨) الآية ٤١ سورة القمر .
 (٤٩) من الآية ١٦ سورة النمل .
 (٥٠) من الآية ٨٧ سورة البقرة .
 (٥١) السمين الحلبي : الدر المصون ج ١ ص ٥٥ .
 (٥٢) من الآية ٩٥ سورة النساء .
 (٥٣) الآية ٣٩ سورة الفرقان .
 (٥٤) ابن الانبارى : البيان فى غريب اعراب القرآن ج ٢ ص ٢٠٥
 وقارن بتفسير النسيفى ج ٢ ص ٣٢٠ .

(ج) يمتنع تقديم المفعول به على الفاعل في المواضع الآتية :

١ - خوف اللبس بأن يكون الفاعل والمفعول لا تظهر عليهما علامات الاعراب بأن يكونا مقصورين أو اشارتين أو موصولين أو مضافين لياء المتكلم ، (هذا رأى المتأخرين من النحويين مثل ابن السراج والجزولي وابن عصفور وابن مالك وغيره) (٥٥) .

وضربوا لذلك أمثلة مثل : ضرب موسى عيسى ، قالوا : وإذا وجدت قرينة معنوية مثل : أرضعت الصغرى الكبرى ، وأكل الكمثرى موسى . أو لفظية كتولك : ضربت موسى سلمى ، وضرب موسى العاقل عيسى . جاز تقديم المفعول على الفاعل وتأخير عنه ، لانتفاء اللبس في ذلك (٥٦)

وإذا نظرنا الى شواهد ذلك في التنزيل العزيز ، نجد قوله تعالى : « فتذكر أحدهما الآخر » (٥٧) .

٢ (العكبري) : أحدهما الفاعل والآخرى المفعول ويصح في المعنى العكس الا أنه يمتنع في الاعراب على ظاهر قول النحويين لأن الفاعل والمفعول اذا لم يظهر فيهما علامة الاعراب أوجبوا تقديم الفاعل في كل موضع يخاف منه اللبس فعلى هذا اذا أمن اللبس جاز تقديم المفعول كقولك : (كسر عيسى العصا وأكل الكمثرى عيسى) وهذه الآية من هذا القبيل لأن النسيان والاذكار لا يتعين في واحدة منهما بل ذلك على الابهام وقد علم بقوله : (فتذكر) أن التي تذكر هي الذاكرة والتي تذكر هي الناسية ، لما علم لفظ كسر من يصح منه الكسر ، فعلى هذا يجوز أن يجعل أحدهما فاعلا والآخرى مفعولا وأن يعكس (٥٨) .

٣ - إذا كان المفعول محصورا بأنما مثل : انما ضرب زيد عمرا ، فيجب تأخير المفعول هنا وتقديم الفاعل .

-
- (٥٥) الخضرى : حاشية الخضرى على شرح ابن عقيل ج ١ ص ١٦٤ وشرح التصريح على التوضيح لخالد الزهرى ج ١ ص ٢٨٣ وحاشية الصبان على شرح الأشموني ج ٢ ص ٥٦ .
- (٥٦) ابن هشام الانصارى : قطر الندى ويل البصلى ع ١٨٦ .
- (٥٧) من الآية ٢٨٢ سورة البقرة .
- (٥٨) أبو البقاء العكبرى : املاء ما من به الرحمن ج ١ ص ١٢٠ .
- وقارن بالسمين الحلبي في الدر المصون ج ٢ ص ٦٦٥ .

٣ - قالوا : وإذا كان الفاعل والمفعول به ضميرين متصلين ولا حصر في أحدهما وجب تقديم الفاعل على المفعول على الأصل فيهما مثل : ضربته إذ لو قدم المفعول على الفاعل هنا تعذر الاتصال في الفاعل .

وان كان المضمّر فاعلا والظاهر مفعولا وجب في المضمّر وصله بالفعل وجاز تأخير المفعول أو تقديمه (٥٩) .

٤ - أضاف (ابن الحاجب) مواضع يؤخر فيها المفعول به على فعله هي :

- إذا كان الفعل مؤكدا بنون التوكيد المشددة أو الخفيفة مثال ذلك : اضرين زيدا ، فلا يقال زيدا اضرين ، إذا كان المفعول به مركبا اسميا من المصدر المؤول مثل : عرفت أنك منطلق ، أو إذا سبق الفعل إحدى الأدوات الآتية :

- حرف مصدرى مثل : من البر أن تكف لسانك عن الأذى .

- لام القسم مثل : والله لأكرمن الضيف .

- (قد) مثل : والله قد أكرمت محمدا .

- (سوف) مثل : سوف أكرم عليا (٦٠) .

ونلاحظ أن النحويين لم يوضحوا كثيرا من دلالة تقديم المفعول به في الشواهد القرآنية وبها دلالة بلاغية ، وقد حاولوا التكلف والتأويل في بعض الشواهد واختلفوا في تقدير الآخر ، وهذه بعض الشواهد التي اختلفوا فيها ولم يوضحوا أعجازها ، ومنه قوله تعالى : « أفغير الله بيغفون » (٦١) .

فال السمين الحلبي : قدم المفعول الذي هو (غير) على فعله لأنه

(٥٩) الشيخ ياسين العليمي : حاشية الشيخ ياسين على شرح التصريح لخاله الأزهري ج ١ ص ٢٨٥ .

(٦٠) الرضى الاستاباذي : شرح كافية ابن الحلجب ج ١ ص ١٢٨ ج ١ ص ١٦٧ ، وقارن بالسيوطي في همع الهوامع ج ٣ ص ١١ .
(٦١) من الآية ٨٣ سورة آل عمران .

أهم من حيث أن الإنكار الذي هو الهمزة متوجه إلى المعبود الباطل .
هذا كلام الزمخشري (٦٢) .

قال أبو حيان الاندلسي : ولا تحقيق فيه لأن الإنكار الذي هو معنى الهمزة لا يتوجه إلى الذوات ، إنما يتوجه إلى الأفعال التي تتعلق بالذوات ، فالذي نكر إنما هو الابتغاء الذي متعلقه غير دين الله وإنما جاء تقديم المفعول من باب الاتساع ولشبهه (ييغون) بالفاصلة بأخسر الفعل (٦٣) . وعقب السمين الحلبي بقوله : وأين المعنى من المعنى (٦٤) .

ومثل هذا الاختلاف في تقدير تقديم المفعول :

قوله تعالى : « قل أغير الله اتخذ وليا » (٦٥) ، وقوله تعالى : « أفغير الله أبتغي حكما » (٦٦) ، وقوله تعالى : « قل أغير الله أبغى ربا » (٦٧) ، وقوله تعالى : قل عاالذكرين حرم أم الانثيين « (٦٨) .

قال العكبري : عاالذكرين هو منصوب يحرم وكذلك أم الانثيين أي أم حرم ، الانثيين (٦٩) ، وقوله تعالى : « قل أفغير الله تأمروني أعبد أيها الجاهلون » (٧٠) قيل في (أغير) هنا أوجه :

أحدها : أن غير منصوب (بأعبد) وتقديره : أعبد غير الله فيما تأمروني وأصله (أن أعبد) إلا أنه حذف (أن) فارتفع الفعل ولو ظهرت (أن) لم يجز أن ينتصب (غير) (بأعبد) لأن ما كان في صلة (أن) لا يجوز أن يعمل فيما قبلها ، وقد ضعف هذا الوجه بعض النحويين وصحه أبو البقاء للعكبري (٧١) .

(٦٢) الزمخشري : الكشف ج ١ ص ٤٤١ .

(٦٣) أبو حيان الاندلسي : البحر المحيط ج ٢ ص ٥١٥ .

(٦٤) السمين الحلبي : الدر المنصون ج ٣ ص ٢٩٦ .

(٦٥) من الآية ١٤ سورة الانعام .

(٦٦) من الآية ١١٤ سورة الانعام .

(٦٧) من الآية ١٦٤ سورة الانعام .

(٦٨) من الآية ١٤٤ سورة الانعام .

(٦٩) أبو البقاء العكبري : أملاء ما من به الرحمن ج ١ ص ٢٦٣ .

(٧٠) الآية ٦٤ سورة الزمر .

(٧١) العكبري : أملاء ما من به الرحمن ج ٣ ص ٢١٥ .

الثانى منهما بحرف جز كقولك أمرتك الخير أى بالخير خالياء هى المفعول الثانى : أن يكون (منصوبا) (بتأمرونى) لأنه يقتضى مفعولين الاول وغير هى المفعول الثانى ، وأعيد فى تقديره أن أعبد فى موضع البدل من غير ، والتقدير قل : أقتامرونى بعبادة غير الله عز وجل ، وقد ضعف هذا الوجه (ابن الانبارى) (٧٢) .

الثالث : أن غير منصوب بفعل محذوف أى أقتلزمونى غير الله وفسره ما بعده « (٧٣) » .

ونلاحظ. أن الشواهد القرآنية السابقة تقدم فيها المفعول مسبوqa بهمزة الاستفهام ولم يهتم كثير من النحويين بدلالة الاستفهام هنا وتقديم المفعول به وأهيمته بالنسبة للمعنى ولكن الذى شغل النحويين العامل وعمله الذى سبب غموضا فى المعنى كما رأينا وسنرى كيف وضع البلاغيون تلك الشواهد ، واختلفوا فى قوله تعالى : « قل الله أعبد » (٧٤) ، قيل : لفظ الجلالة منصوب بأعبد وقيل منصوب بفعل محذوف يفسره ما بعده . وقوله تعالى : « بل الله فاعبد » (٧٥) .

قال (الفراء) : تنصب (الله) - يعنى فى الاعراب - بهذا الفعل الظاهر ، لأنه رد كلام ، وان شئت نصبته بفعل تخمره قبله ، لأن الامر والنهى لا يتقدمها الا الفعل ، ولكن العرب تقول : زيد فليقم ، وزيدا فليقم ، فمن رفعه قال : أرفعه بالفعل الذى بعده ، اذ لم يظهر الذى قبله وقد يرفع أيضا بأن يضم له مثل الذى بعده ، كأنك قلت : لينظر زيد فليقم ومن نصبه فكانه قال : انظروا زيدا فليقم (٧٦) ، وقوله تعالى : « وجعلوا لله شركاء الجن » (٧٧) ، قالوا : جعل هنا بمعنى صنروا ومفعولها الاول (الجن) ، والثانى (شركاء) والله متعلق بشركاء .

ويجوز أن يكون نعتا لشركاء قدم عليه فصار حالا .

(٧٢) ابن الانبارى : البيان فى غريب اعراب القرآن ج ٢ ص ٣٢٥

(٧٣) العكبرى : املاء ما من به الرحمن ج ٢ ص ٢١٦ .

(٧٤) من الآية ١٤ سورة الزمر .

(٧٥) من الآية ٦٦ سورة الزمر .

(٧٦) الفراء : معانى القرآن ج ٢ ص ٤٢٤ .

(٧٧) من الآية ١٠٠ سورة الانعام .

ويجوز أن يكون المفعول الأول شركاء والجن بدلا منه وله المفعول الثاني (٧٨) .

والحق أن النحويين لم يوضحوا كثيرا من المعانى الدلالية والبلاغية في الشواهد القرآنية السابقة ، وقد اهتم بها البلاغيون ومصنفو كتب علوم القرآن ولكننا نلاحظ أن الرواد من النحاة هم الذين فتحوا الباب للبلاغيين ليدلوا بدلوهم ، فقد كان (سيبويه) يلتفت الى معان بلاغية حين تحدث عن تقديم المفعول وتأخيره .

يقول في باب الفاعل الذى يتعداه فعله الى مفعول :

«فان قدمت المفعول وأخرت الفاعل لقولك ضرب زيدا عبد الله وكان حد اللفظ فيه أن يكون الفاعل مقدما وهو عربى جيد كثير وكانهم يقدمون الذى ببيانهم أهم لهم ، وهو ببيانهم أعنى وإن كانوا جميعا يهمانهم ويعنيانهم» (٧٩) ، وهو يذكى يرى أن المفعول اذا تقدم على الفاعل فهو للعناية والاهتمام .

ويقول في باب : « هذا ما يكون فيه الاسم مبنيا على الفعل قدم أو أخر وما يكون فيه الفعل مبنيا على الاسم » .

« وإن قدمت الاسم فهو عربى جيد كما كان ذلك عربينا جيد اودلك قولك : زيدا ضربت ، والاهتمام والعناية هنا في التقديم والتأخير سواء مثله في ضرب زيد عمرا ، وضرب عمرا زيد (٨٠) .

وقال في باب هذا باب تخير فيه عن النكرة بنكرة :

« والتقديم ههنا والتأخير فيما يكون ظرفا و يكون اسما ، في العناية والاهتمام ، مثله فيما ذكرت لك في باب الفاعل والمفعول وجميع ما ذكرت لك من التقديم والتأخير والالغاء والاستقرار عربى جيد كثير (٨١) .

وقد كان لمصطلح (سيبويه) في تقديم المفعول للعناية والاهتمام تأثير كبير في آراء البلاغيين وغيرهم ممن ناقشوا مسائل تقديم المفعول

(٧٨) العكبرى : املاء ما من به الرحمن ج ١ ص ٢٥٥ .

(٧٩) سيبويه الكتاب ج ١ ص ٣٤ تحقيق عبد السلام هارون .

(٨٠) المصدر السابق ج ١ ص ٨٠ .

(٨١) المصدر السابق ج ١ ص ٢٥٦ .

في الشواهد القرآنية ولكنهم انقسموا حول آرائه تلك بين مؤيد ومعارض (٨٢) .

وكان (أبو على الفارسي) أحد اعلام المدرسة البغدادية رائدا في تحليل الشواهد القرآنية وقد نقل عنه تلميذه (ابن جنى) آراءه وأضاف عليها بقوله : « وقد شاع عنهم واطرد من مد'مبهم - يعنى النحاة - كثرة تقديم المفعول على الفاعل حتى دعا ذلك (أبا على) الى أن قال : ان تقدم المفعول على الفاعل قسم قائم برأسه كما أن تقدم الفاعل قسم أيضا قائم برأسه وان كان تقديم الفاعل أكثر ، وقد جاء به الاستعمال مجيئا واسعا » (٨٣) .

ثانيا : آراء البلاغيين في تقديم وتأخير المفعول به :

اهتم البلاغيون بقول (سيويه) عن تقديم المفعول للعناية والاهتمام وكان لاسس دراستهم وانقسموا حوله بين مؤيد ومعارض .

١ - فقد أيدته (السكاكى) في مفتاح العلوم وجعل التقديم للعناية مطلقا وقسمه قسمين (أى فى المعمولات وغيرها) .

احدهما : أن يكون أصل ما قدم فى الكلام هو التقديم ولا مقتضى للعدول عنه ، كالمبتدأ المعروف والحال المعروف وكالفاعل أو كالذى يكون فى حكم المبتدأ من مفعولى باب علمت ، و باب أعطيت .

ثانيها : أن تكون العناية بتقديمه والاعتقاد بشأنه لكونه فى نفسه نصب عينيك ، والتفات حاضرک الىه فى التزايد ، كما تجدک قد فتنت بهجر حبيبک وقيل له : ما تتمنى ؟

تقول : وجه الحبيب أتمنى ، وجعل من تقديم المفعول للعناية والاعتناء ، قوله تعالى : « وجعلوا لله شركاء الجن » (٨٤) على القول بأن (لله شركاء) مفعولا جعلوا (٨٥) .

(٨٢) د . عبد اللقادر حسين : أثر النحاة فى الدرس للبلاغى ص ٨٤

(٨٣) ابن جنى : الخصائص ج ١ ص ٢٩٥ .

(٨٤) من الآية ١٠٠ سورة الانعام .

(٨٥) : مفتاح العلوم ص ٦٢٧ .

٢ - أما (عبد القاهر الجرجاني) فلم يؤيد فكرة سيبويه عن تقديم المفعول بأنه للعناية والاهتمام بل أضاف إليها وأثرى الدلالة بتراكيب وإيضاحات . وإذا نظرنا في كتاب (دلائل الإعجاز) نراه بعد أن قدم مقدمة تبين أن التقديم على وجهين تقديم على نية التأخير مثل خبر المبتدأ إذا قدمته على المبتدأ والمفعول إذا قدمته على الفاعل مثل المنطلق زيد ، وضرب عمرا زيد .

وتقديم لا على نية التأخير ولكن على أن تنقل الشيء عن حكم إلى حكم ، وتجعله بابا غير بابيه ، وأعرابا غير أعرابه ، ومثال ذلك ما تصنعه يزيد والمنطلق حيث تقول مرة : زيد المنطلق ، وأخرى : المنطلق زيد فانت في ذلك لم تقدم (المنطلق) على أن يكون متروكا على حكمه الذي كان عليه من التأخير ، فيكون خبر مبتدأ كما كان ، بل على أن تنقله عن كونه خبرا إلى كونه مبتدأ ، وأظهر من قولنا : ضربت زيدا ، وزيد ضربته لم تقدم زيدا على أن يكون مفعولا منصوبا بالفعل كما كان ، ولكن على أن ترغعه بالابتداء ، وتشغل الفعل بضميره ، وتجعله في موضع الخبر له (٨٦) .

بعد هذه المقدمة ذكر رأيه في قول سيبويه عن تقديم المفعول للعناية والاهتمام واعتبر ذلك غير غالب في كثير من التراكيب .

قال : وأعلم أنا لم نجدهم اعتدوا فيه شيئا يجري مجرى الأصل غير العناية والاهتمام ، ويذكر قول سيبويه ، ويقدم لنا مثالا لذلك وهو (قتل الخارجي زيد) باعتبار أهمية تقديم المفعول للعناية والاهتمام ، وإذا كان رجلا ليس له بأس ولا يقدر فيه أن يقتل فقتل رجلا وأراد المخبر أن يخبر بذلك قدم ذكر الفاعل فيقول : قتل زيد رجلا (٨٧) .

وكان (عبد القاهر) يهدف من ذلك إلى أننا لا يجب أن نقول بتقديم المفعول للعناية مطلقا بل يجب أن نسال من أين كانت تلك العناية ولم كان أهم ، وهاجم النحويين لأنهم لم يوضحوا الدلالة ولم يشفعوا العناية بالنظم والمعنى .

يقول : « ولتخليهم ذلك قد صغر أمر التقديم والتأخير في نفوسهم وهونوا الخطب حتى أنك لترى أكثرهم يرى تتبعه والنظر فيه ضربا من

(٨٦) عبد القاهر الجرجاني : دلائل الإعجاز ص ٨٣ .

(٨٧) المصدر السابق ونفس الصحيفة .

التكلف ولم تر ظنا أزرى على صاحبه من هذا وشبهه « (٨٨)

ثم بدا يوضح المظان البلاغية في تقديم المفعول به بعد همزة الاستفهام وتقديم (غير) التي وقعت مفعولا ، ومنه قوله تعالى : « أغير الله أتخذ وليا » (٨٩) ، وقوله تعالى : « أغير الله تدعون » (٩٠) فاعتبر أفصح بيان ما جاء به القرآن الكريم في تقديم غير في الآيتين السابقتين .

وكان له من الحسن والمزية والفخامة ما تعلم أنه لا يكون لو آخر ؛ فقيل : قل أتتخذ غير الله وليا ، وتدعون غير الله ؟ وذلك لأنه قد حصل بالتقديم معنى قولك : أكون غير الله بمثابة أن يتخذ وليا ؟ وأن يرضى عاقل من نفسه أن يفعل ذلك ، وأن يكون جهل أجهل ، وعدى أعنى من ذلك ، ولا يكون شيء من ذلك إذا قيل : أتتخذ غير الله وليا ؟ وذلك لأنه حينئذ يتناول الفعل أن يكون فقط ، ولا يزيد على ذلك (٩١) .

وتحدث (عبد القاهر) عن التقديم في النفي وأبرز جمال المعنى في حالة تقدم الاسم أو الفعل بعد حرف نفي .

قال : يجيء لك هذا الفرق على وجهه في تقديم المفعول وتأخيره فإذا قلت ما ضربت زيدا ، فقدمت الفعل ، كان المعنى أنك نفيت أن يكون قد وقع ضرب منك على زيد ، ولم تعرض في أمر غيره لنفي ولا اثبات ، وتركته مبهما محتملا وإذا قلت : ما زيدا ضربت ، فقدمت المفعول ، كان المعنى على أن ضريا وقع على انسان ، وظن أن ذلك الانسان زيد فنفيت أن يكون إياه ، فلك أن تقول في الوجه الاول ما ضربت زيدا ، ولا أحدا من الناس ، وليس لك في الوجه الثاني : وهو تقديم المفعول على الفعل وفاعله فلو ثبات : ما زيدا ضربت ولا حدا من الناس كان فاسدا (٩٢) .

وتحدث (عبد القاهر) عن التقديم في الاثبات لبيان قصد المتكلم الذي عمد إلى تقديمه واقتضى القصد إلى الفاعل وأن المعنى في هذا القصد قسمان :

-
- (٨٨) المصدر السابق ص ٨٣
 - (٨٩) من الآية ١٤ سورة الانعام
 - (٩٠) من الآية ٤٠ سورة الانعام
 - (٩١) المصدر السابق ص ٩٢
 - (٩٢) المصدر السابق ص ٩٤

أحدهما : جلى لا يشكك ، والثانى : ألا يكون القصد الى الفاعل على هذا المعنى ولكن على أنك أردت أن تحقق على السامع انه قد فعل وتمنعه من الشك (٩٣) .

وبذلك نرى (عبد القاهر) يستلهم المعاني والفنلأغية من الاسس النحوية ولكنه أخذ هذه الاسس وفلسفها بعقله النحوى والبسها بآب المعنى ، موجها ومغللا لما يستنبطه من معان (٩٤) .

٣ - أما (الخطيب القزوينى) فتحدث فى كتابه (الايضاح) عن أغراض تقديم المسند وردد (كلام عبد القاهر الجرجانى) فى مثال الاهمية والعناية مثل (قتل الخارجى زيد) ولم يزد ايضاحا ولكنه رد على (السكاكى) فى تحليل الآية الكريمة : « وجعلوا لله شركاء الجن » (٩٥) التى اعتدها من قبيل العناية والاهتمام واعتبر (الخطيب القزوينى) أن الآية مسوقة للانكار التوبيخى ، وقال بعد أن فند رأى (السكاكى) ، « وقد علم بهذا أن كل فعل متعد الى مفعولين لم يكن الاعتناء بذكر أحدهما الا باعتبار تعلقه بالآخر اذا قدم أحدهما على الآخر لم يصح تعليل تقديمه بالعناية » (٩٦) .

٤ - أما الطوقى (سليمان بن عبد القوى بن عبد الكريم المصرى ابن دى) المتوفى عام ٧١٩ د. فذكر فى كتاب (الاكسر فى علم التفسير) عن التقديم والتأخير فبدأ بمقدمة كرر فيها قول سيويه عن العناية والاهتمام فى تقديم المفعول به ، وكلام (عبد القاهر الجرجانى) فى مثال (قتل الخابى زيد) ، والحق أنه وضح بعض صور التقديم والتأخير منها :

ب - تقديم المفعول نحو الله أحمد ، وزيدا ضربت واياك نعبد (٩٧) (قدم ضمير المعبود للاختصاص ، وكذلك قوله تعالى : ومما رزقناهم ينفقون » (٩٨) ، قدم المفعول وهو (مما رزقناهم) للإيتوهم بتقدير

(٩٣) المصدر السابق ص ٩٥ .

(٩٤) د . فؤاد على مخيمر : فلسفة عبد القاهر الجرجانى النحوية

فى دلائل الاعجاز ص ١٨٢ .

(٩٥) من الآية ١٠٠ سورة الانعام .

(٩٦) عبد المتعال الصعيدى ، بغية الايضاح لتلخيص المفتاح فى علوم البلاغة ج ١ ص ٢٣٥ .

(٩٧) من الآية ٥ سورة الفاتحة .

(٩٨) من الآية ٣ سورة البقرة

تأخير جواز الانفاق ما ليس بمملوك لهم (٩٩) .

وذكر لنا أقسام التقديم والتأخير وهى لا تخرج عن آراء النحويين والبلّاعين وإن كان قد أضاف صورا منها :

- تقديم ما تقديمه الّيق بسياق الكلام وانتظام مبادئه وفواصله ،
كتقديم المفعول فى قوله تعالى : « وتغشى وجوههم النار » (١٠٠)
لجل الفاصلة وفى قوله تعالى : « تلفح وجوههم النار » (١٠١) .

للاختصاص بمبالغة فى الوعيد ، ولم ينس أن يذكر رأيه فى قوله تعالى : « وجعلوا لله شركاء الجن » (١٠٢) التى أفاض النحويون والبلّاعيون شرحا وتحليلا لها فاعتبر التقديم فيها لأن الحاجة الى ذكره أتم والعلم أبْلغ فى حصوله (١٠٣) .

٥ - وابن قيم الجوزية فى كتابه : انفوائد المشوقة الى علوم القرآن وعلم البيان : ذكر عن التقديم والتأخير قسما تناول فيه المعنى الذى أتى من أجله وهو : أنهم أتوا به دلالة على تمكنهم فى الفصاحة وملكتهم للكلام وتلعبهم به وتصرفهم فيه على حكم ما يختارونه والقيادة لهم لقوة ملكتهم فيه وفى معانيه ثقة بصفاء أذهانهم وغرضهم فيه أن يكون اللفظ وجيزا بليغا وله فى النفوس حسن موقع وعذوية مذاق (١٠٤) .

وذكر اختلافهم فيه أهو من المجاز أم لا ؟ وذكر رأيين فى ذلك وقسم مظان التقديم والتأخير الى أقسام منها : ما يكون موجوبا بتقديمه زيادة فى المعنى خاصة مثل قوله تعالى : « اياك نعبد واياك نستعين » (١٠٥) ، وما يراد بتقديمه زيادة المعنى فقط ، فيرى منه تقديم المفعول فى قوله تعالى : « قل أغير الله تأمرونى أعبد أياها الجاهلون » (١٠٦) ، وقوله

(٩٩) الطوى : الاكسير فى علم التفسير تحقيق د . عبد القادر حسين ص ١٥٥ .

(١٠٠) من الآية ٥٠ سورة ابراهيم .

(١٠١) من الآية ١٠٤ سورة المؤمنون .

(١٠٢) من الآية ١٠٠ سورة الانعام .

(١٠٣) الطوى : الاكسير فى علم التفسير ص ١٦٨ .

(١٠٤) ابن قيم الجوزية : الفوائد المشوقة الى علوم القرآن وعلم

البيان ص ١٢٣ .

(١٠٥) الآية ٥ سورة الفاتحة .

(١٠٦) الآية ٦٤ سورة الزمر .

تعالى : « بل الله فاعبد وكن من الشاكرين » (١٠٧) ، ويعنى بقسائده التقديم هنا الاختصاص .

٦ - والزركشى فى كتابه (البرهان فى علوم القرآن) - تحدثت عن التقديم والتأخير وأسباب التقديم والتأخير ، وقد كررنا ذكره السابقون ولكنه أتى بشواهد جديدة وفصل القول فى المسائل منها : فى تقديم المفعول يفيد الاختصاص ، فهمه (الشيخ أبو حيان) فى كلام الزمخشري وغيره ، والذي عليه محققو البيانين أن ذلك غالب لا لازم ، بدليل قوله تعالى : « كلا هدينا ونوحا هدينا من قبل » (١٠٨) ، وقد اجتمع الاختصاص وعدمه فى آيتين متتاليتين وهى قوله : « غير الله تدعون ان كنتم صادقين ، بل إياه تدعون » (١٠٩) ، التقديم فى الاول قطعا ليس بالاختصاص ، بخلاف الثانى (١١٠) ، وفى الفصل الثانى من (التقديم والتأخير) تحدث عن أنواعه وأفاض القول فيه وما يهمنى بالنسبة للمفعول به ما ذكره من الانواع من النوع الاول ما قدم والمعنى عليه منها : للتعبيه على أنه مطلق لا مقيد ، كقوله تعالى : « وجعلوا لله شركاء الجن » (١١١) على القول بأن « الله » فى موضع المفعول الثانى لـ « جعل » وشركاء مفعول أول ويكون - الجن - فى كلام ثان مقدر كأنه قيل : فمن جعلوا شركاء ؟ قيل : الجن ، وهذا يقتضى وقوع الانكار على جعلهم « الله شركاء » على الاطلاق ، فيدخل مشركة غير الجن ولو آخر فقيل : وجعلوا الجن شركاء لله ، كان الجن مفعولا أول ، وشركاء ثانيا ، فتكون للشركة مقيدة غير مطلقة ، لانه جرى على الجن ، فيكون الانكار توجه لجعل المشاركة للجن خاصة ، وليس كذلك وفيه زيادة سبقت (١١٢) .

ومن النوع الثانى : مما قدم النية به التأخير ، فمنه ما يدل على ذلك لإعراب كتقديم المفعول على الفاعل فى قوله تعالى : « انما يخشى الله من عباده العلماء » (١١٣) ، وقوله تعالى : « لن ينال الله لحومها ولا

(١٠٧) الآية ٦ سورة الزمر .

(١٠٨) من الآية ٨٤ سورة الانعام .

(١٠٩) من الآيتين ٤٠ ، ٤١ سورة الانعام .

(١١٠) الزركشى : البرهان فى علوم القرآن المجلد الثالث ص ٣٣٨

(١١١) من الآية ١٠٠ سورة الانعام .

(١١٢) المصدر السابق المجلد الثالث ص ٣٦٨ .

(١١٣) من الآية ٢٨ سورة فاطر .

دماءها» (١٤٤)، ، وقوله تعالى : « وَأَذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ » (١١٥)، : ونحوه ما يجب في الصناعة النحوية كذلك ، ولكن فلك لتقصم المحصر كتقديم المفعول ، كقوله تعالى : « أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ » (١١٦) ، وقوله تعالى : « قُلِ اللَّهُ أَعْبُدُ » (١١٧)، : ومنه قوله تعالى : « إِفْرَأَيْتَ مِنْ أَتَخِذُ إِلَهَهُ هَوَاهُ » (١١٨)، : وأصل الكلام : هَوَاهُ. الله ، كما تقول : « أَتَخِذُ إِلَهَهُ مَغْبُودًا لَكِنْ قَدْ قَدِمَ الْمَفْعُولُ عَلَى الْمَوْضِعِ » ، كما تقول : « كَمَا تَقُولُ عَلِمْتَ مُتَطَلِّقًا زَيْدًا ، لِفَضْلِ عِنَايَتِكَ بِانْطِلَاقِهِ » (١١٩) .

٧ : أما اللغويون المحدثون فقد تحدثوا عن مناهج البلاغين في التقديم والتأخير :

١ - منهم (د - تمام - خسان) الذي تحدث عن العلاقات السياقية والكشف عنها أو التعليق كما يسميه (عبد القاهر الجرجاني) هو الغاية من الاغراب وينزى أن : التعليق هو الفكرة المركزية في النحو العربي وأن فهم التعليق على وجهة كاف واحدة للقضاء على خرافة العمل النحوي والعوامل النحوية ، لأن التعليق يحدد بواسطة القرائن معاني الإجابات في السياق ويشير العلاقات بينها على صورة أقوى وأكثر (١٢٠) .

٢ - وقسم قرائن التعليق الى قرينة معنوية بأنواع عديدة وقرائن لفظية تحدث فيها عن العلاقة الاغرابية والرتبية والصيغة والمطابقة والربط والتضام والاداة والتعمية ، ورأى أن دراسة التقديم والتأخير بالنسبة للرتبة عند البلاغيين « هي دراسة لاصول التركيب نفسه أي أنها دراسة تقدم في نطاقين أحدهما مجال حرية الرتبة مطلقا والآخر مجال الرتبة غير المحفوظة (١٢١) .

٣ - ويرى الدكتور (محمى موزوق) أن كثيرا من الباحثين لم ينفقوا معنى التعليق اللغوي عند (عبد القاهر الجرجاني) وزعموه هذه

(١١٤) من الآية ٣٧ سورة الحج .

(١١٥) من الآية ١٢٤ سورة البقرة .

(١١٦) من الآية ٦٤ سورة الزمر .

(١١٧) من الآية ١٤ سورة الرمز .

(١١٨) من الآية ٣٣ سورة الجاثية .

(١١٩) المصدر السابق المجلد الثالث ص ٤٧٧ .

(١٢٠) د حسان : اللغة العربية معناها ومبناها ص ١٨٩ .

(١٢١) المصدر السابق ص ٢٠٨ .

الخصائص البلاغية دون اعتبار الاوضاع النحوية على هذا النحو فليس الامر امر تقديم أو تأخير ، وانما هو تقديم محكوم بالاوضاع النحوية أو ان المتعلق اللغوى هو هذه الاوضاع النحوية التى يكتسبها اللفظ بتغيير مكانه فى الكلام(١٢٢) .

٣ - ويتفق د . محمد عبد المطلب ، ود . فؤاد على مخير فى أن (عبد القاهر الجرجاني) عندما قال عن قصور النحاة فى مسألة تقديم المفعول به للعناية فقط - يعتبران (رأى عبد القاهر) غير دقيق لأن سيويه فى الحقيقة لم يقتصر فى بيان سر التقديم على العناية والاهتمام بل جعله يأتى أحيانا لتنبيه المخاطب ، وتأكيد الكلام - وأن النحاة اناضوا الحديث عن التقديم وفائدته فى كتبهم موجّهين المعانى النحوية مسئلة من تطبيق القاعدة وفقا لمقتضيات عصوره(١٢٣) .

ويضيف (د . محمد عبد المطلب) أن ادراك عبد القاهر لسياقات التقديم والتأخير كان قائما على نظرة عميقة الى عنصرين فى الصياغة هما الثابت والمتغير «(١٢٤) .

ريلاحظ أيضا : أن سياقات التقديم والتأخير دارت - فى الغالب - حول انرب المحفوظة - عند النحاة ، وادراك البلاغيين لهذه الحقيقة النحوية أتاح لهم أن يضيفوا الى مباحثهم بعدا جماليا فى تركيب الكلام من خلال العدول عن الترتيب المألوف الى ترتيب آخر يتميز بقدرته على ابراز الدلالة بتقديم جزء أو تأخيره عنه(١٢٥) .

ونعتقد أن ما ذكره الباحثون المحدثون فيه كثير من انصواب ولكننا نرى أن منهج النحويين يختلف عن منهج البلاغيين فالنحويون يضعون قوانين صارمة لا تنفك لتكون مقياسا للباحثين أما البلاغيون فيريدون الخروج عن دائرة هذه القواعد ولكنهم يعودون اليها .

-
- (١٢٢) د . حلمى على مرزوق : النقد والدراسة الادبية ص ١٣٣ - ١٣٥
(١٢٣) د . محمد عبد المطلب : البلاغة والاسلوبية ص ٢٥٠ .
وقارن بفلسفة عبد القاهر الجرجاني النحوية فى دلائل الاعجاز د . فؤاد على مخير ص ١٧١ .
(١٢٤) د . محمد عبد المطلب : البلاغة والاسلوبية ص ٢٥٢ .
(١٢٥) المصدر السابق ص ٢٥٥ .

الفصل الرابع

حذف المفعول به

عند النحويين والبلاغيين

وشواهدة في القرآن الكريم

(١) حذف المفعول به عند النحويين :

تتناول النحويون مسائل حذف المفعول بأجمالي مرة في باب التعضي والازوم ، ومرة أخرى في باب ظن وأخواتها وأعطى وأخواتها . وكان أساس تفكيرهم أن المفعول به (فصلة) أ يجوز الاستغناء عنه .

ولذلك أجازوا حذف المفعول به مع دلالة الحذف ، لو قيام القرينة فأجازوا أن تقول في ضربت زيدا (ضربت) بحذف المفعول به وكثير منهم يبين أن (حذف المفعول به) ، لمحدثين : (معنوى - لفظي) .

١ - فمن المبنوي يحذف المفعول لإجتقاره : مثل قوله تعالى : « كتب الله لأغلبن » (١) أى الكافرين أو لاستهجانه أى لاستقباح التصريح به ، كقول عائشة رضى الله عنها : « ما نراى منى ولا رأيت منه (أى العورة) » .

٢ - ومن اللفظي : المحافظة على القافية أو المحافظة على تناسب الفواصل في التنزيل العزيز مثل قوله تعالى : « لا تذكره لمن يخشى » (٢) والتقدير ، يخشاه أى القرآن ويحتمل أن لا يحذف وإن المفعول (تنزيلا) في الآية الثالثة « (٣) ، وقوله تعالى : « ما ودعك ربك وما قلى » (٤) ، وقوله تعالى : « ألم يجدك يتيما فآوى » (٥) ، وقوله تعالى : « ووجدك ضالا فهدى » (٦) ، وقوله تعالى « ووجدك غائلا فاعنى » (٧) ، فتقدير المحذوف في نهاية كل آية (وما قلاك) (فآواك) (فهداك) - (فاعشاك) فحذف المفعول لأن رؤوس الآي على الياء (٨) والإيجاز :

(١) من الآية ٢٩ سورة المجادلة

(٢) الآية ٣ سورة طه

(٣) ابن الأنباري : البيان في غريب اعراب القرآن ج ٢ ص ٦٧٤

وهارن بالزمخشري في الكشف ج ٢ ص ٥٣٠ ومعاني القرآن للفراء ج ٢ ص ١٧٤ .

(٤) الآية ٣ سورة الضحى :

(٥) الآية ٦ سورة الضحى

(٦) الآية ٧ سورة الضحى

(٧) الآية ٨ سورة الضحى :

(٨) ابن خالوية : اعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم ص ١٢١

ومنه قوله تعالى : ﴿ فإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَقْعَلُوا فَاذْكُوا لِلنَّارِ ﴾ (٩) والتقدير أيا الاتيان بسورة من مثله ودعاء شهدائكم ونبيه النحويين الى الله لا يجوز حذفه المفعول به في المسائل الآتية : (ل حاجته في المعنى وعدم اختلال التركيب) .

١ - أن يكون المفعول به هو الجواب المقصود من سؤال معين ، مثل من ضربت ؟ فنقول (زيداً) أو ضربت زيدا فالمطلوب هنا للتعين ولا يجوز للحذف .

٢ - إذا كان المفعول به محصوراً أو مستثنى ، مثل انما ضربت زيدا أو ما ضربت الا زيدا ، فلا يجوز الحذف لأن المحذف ينفى المحصر .

٣ - في باب التعجب لا يجوز حذف للتعجب منه الا مع قليل القرينة على تعيينه مثل ما أحسنك اذا لا فائدة في التعجب من دون للتعجب منه « (١٠) » .

أما في باب ظن ولخولتها وأعطى وأخواتها ، فقد أجاز النحويون بلامجام حذف المفعولين أو أحدهما بقليل وسموه الحذف (اختصاراً) .

ومثال ذلك اذا قلت : هل ظننت زيدا قائماً فتجيب ظننت فتحذف المفعولين لدلالة السؤال على الاجابة ، وإما الحذف لغير دليل في باب ظن وأخواتها فقط ويسمى الحذف (لاختصاراً) فقد اختلف النحويون فيه :

الראى الاول : ذهب الاخفش الاوسط والجرمى ونسب ابن مالك لسيبويه المنع وابن طاهر وابن خروف (الى منع ذلك لعدم الفائدة وذلك لأن المفعولين أصلهما المبتدأ والخبر فاذا حذف أحدهما لغير دليل هدمت الجملة » (١١) .

الراى الثانى : الجواز مطلقاً وعليه كثير من النحويين ومنهم (ابن السراج والسيرافى وصححه ابن عصفور) لوروده في التنزيل العزيز (١٢) .

(٩) من الآية ٢٤ سورة البقرة .

(١٠) الرضى الاستاباذى : شرح الكافية ج ١ ص ١٣١ ، وقانون بشرح التصريح على التوضيح ج ١ ص ٣١٤ ، وحاشية الخضرى على شرح ابن عقيل ج ١ ص ١٨١ .

(١١) السيوطى : همع الهوامع ج ٣ ص ٤٤٤ .

(١٢) المعجم السابق ونفس الحقيقة .

وقيل : يجوز في ظن وما في معناها دون علم وما في معناها جواز حذف المفعولين اقتصارا ذهب الى ذلك (الاعلام المشتق) ، وقيل المنع قيلسا والمجوز في بعضها سماعا إما حذف أحد المفعولين (اقتصارا) في باب ظن وانخولتها ، فلا يجوز بخلافه ، لأن أصلهما للابتداء والخبر فإذا حذف أحدهما اختل المعنى ، أما الحذف (اختصارا) في أحد المفعولين فجوز ذلك عند جمهور النحويين ، ومنعه طائفة منهم (ابن الحاجب) وصححه (ابن عصفور) وعلى بعضهم المنع بأنهما متلازمان لا فتقارن كل منهما الى صاحبه إذ هما مبتدأ وخبر في الأصل ، فلم يجز حذف أحدهما دون الآخر اختصارا أو اقتصارا ، وحذف أحد المفعولين ليس أصلهما المبتدأ والخبر (١٣) ، وقيل إن هذا الخلاف في الحذف وعدمه مجرد اصطلاح عند النحويين وليس من الحذف في شيء عند البلاغيين ، ولذلك اعترض (ابن هشام) في معنى اللبيب على النحويين اطلاق الحذف في كل محل وذكر آراء بلاغية جديدة في أن الحذف ليس لمفعول أصلا فإنه تارة يتعلق بغرض الاعلام بمجرد وقوع الفعل من غير تعيين من أوقعه أو من أوقع عليه فيجاء بمصدر مسندا اليه فعل كونه عام فيقال حصل حريق أو نهب ، وتارة يتعلق بالاعلام بايقاع الفاعل لفعل فيقتصر عليهما ولا يذكر المفعول ولا ينوي (١٤) .

وإذا استقصينا حذف المفعول به في شواهد التنزيل في أقوال النحويين الذين يلتصمون صحة القاعدة دون النظر الى بلاغة المعنى وأعجازه نرى منه ما يلي : منه قوله تعالى : « وما يصدعون إلا أنفسهم وما يشعرون » (١٥) ، وقوله تعالى : « ألا أنهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون » (١٦) ، حذف المفعول في قوله تعالى : « يشعرون » في الآيتين ، والتقدير في الآية الأولى : وما يشعرون أن وبال ذلك يرجع اليهم وفي الآية الثانية وما يشعرون ، أنهم هم المفسدون فحذف المفعول للعلم به .

وقال (السمين الحلبي) : عن الآية الأولى : والاحسن ألا يقدر له مفعول لأن الغرض نفى الشعور عنهم البتة من غير نظر الى

(١٣) ابن يعيش : شرح المفصل ج ٦ ص ٨٢ .

(١٤) ابن هشام : مغنى اللبيب ص ٤٢٥ .

وقارن بحاشية الصبان على شرح الاشموني ج ٢ ص ١٩٣ .

(١٥) من الآية ٩ سورة البقرة .

(١٦) الآية ١٨ سورة البقرة .

متعلقه (١٧) ، ومنه قوله تعالى : فليُشِيرْهُمُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ بِهِمْ .
 والتقدير : لو شاء لذهب السمع والبصر لذهب بهم . وجواب لو ،
 جذبه . وقوله ومفعول أراد حتى لا يكاد ينطق به إلا في الشيء المستغرب .
 مثل قوله تعالى : لو أراد الله أن يتخذ ولدًا لأخضعنا لعلفه فما يخلق
 ما يشاء (١٨) . وقد اهتم البلاغيون بحذف فصول المشبهة ولنا معه وقفة .

ومنه قوله تعالى : « وأعلم ما تريدون وما كنتم تكتمون » (٢٠) .
 والتقدير : ما تدونه ، وما تكتمونه ، وقوله تعالى : « فاسجدوا إلا إبليس »
 أبي واستكبر (٢١) ، والتقدير : أبي السجود واستكبر عنه ، وقوله
 تعالى : « ثم اتخذتم العجل من بعده » (٢٢) ، والتقدير : اتخذتموه لها
 وقوله تعالى : « يا قوم أنكم ظلمتم أنفسكم باتخاذكم العجل » (٢٣) ،
 أي باتخاذكم آية لها - وحذف المفعول الثاني لا بد من أضماره لأنهم
 عوقبوا بذلك ، ولا يعاتب أحد باتخاذ صورة العجل (٢٤) ، وقوله تعالى :
 « فادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الأرض » (٢٥) ، والتقدير : يخرج
 لنا شيئاً مما تنبت الأرض ، وقوله تعالى : « وآله مخرج ما كنتم
 تكتمون » (٢٦) ، والتقدير : ما كنتم تكتمونه ، وقوله تعالى : « بما فتح
 الله عليكم » (٢٧) ، والتقدير : بما فتحه الله عليكم ، وقوله تعالى : « وإن
 هم إلا يظنون » (٢٨) ، أي يظنون ما هو نافع لهم فيحذف المفعولين
 وحذفهما جائز (٢٩) ، وقوله تعالى : « فمن شهد منكم المصر في شهر
 فليصمه » ، قيل في التقدير : فمن شهد منكم المصر في الشهر .

(١٧) السمين الحلبي : الذر المنصون ج ١ ص ١٨١

(٢٨) من الآية ٢٠ سورة البقرة

(٢٩) من الآية ٤ سورة الزمر

(٣٠) من الآية ٣٣ سورة البقرة

(٣١) من الآية ٣٤ سورة البقرة

(٣٢) من الآية ٥١ سورة البقرة

(٣٣) من الآية ٥٤ سورة البقرة

(٣٤) العكبري : املاء ما من به الرحمن ج ١ ص ٣٦

(٣٥) من الآية ٦١ سورة البقرة

(٣٦) من الآية ٧٢ سورة البقرة

(٣٧) من الآية ٧٦ سورة البقرة

(٣٨) من الآية ٧٨ سورة البقرة

(٣٩) الزجاج : اعراب القرآن القسم الثاني ص ٤٢٧

لا بد من تقديره لأن المسافر شاهد الشهر ، ولا يلزمه الصوم بل يجوز له الإفطار. فالتصايب الشهر - ولا يلزمه الصوم بل يجوز - الإفطار فامتصصايب الشهر على المظرف ، ولما قال (فليصمه) ولم يقل فليصم فيه ، والمظرف إذا كنن عنها برد تحرقه الخازفية معها لأنه قد اتسع فيها ونصبت للمفعول به بعد أن استعمله ظرفا (٣٠) ، وقوله تعالى : « فليققر لمن يشاء وينعذب من يشاء » (٣٢) ، أي يققر الذنوب في جميع التنزيل (٣٣) ، وقوله تعالى : « فان خفتم فرجالا أو ركبانا » (٣٤) ، التقدير : أن ذلكم الشيطان يخوف أولياءه (٣٥) فيخوف قد حذف معه مفعول يقتضيه ، تقديره : يخوف المؤمنين بأوليائه ، فحذف المفعول والجار فوصل الفعل التي المفعول الثاني (٣٦) ، وقوله تعالى : « ربنا انى آسكنب من ذريتى بؤاد غير ذى زرع » (٣٧) ، التقدير : أسكنت أناسا أو جماعة من ذريتى وعن الاخفش الاوسط : « أسكنت ذريتى » (٣٧) ، وقوله تعالى : « يعلم السر وأخفى » (٣٨) ، أى أخفى سره ، وقيل بل تقديره : بل أخفى من السر فحذف الجار والمجرور كقولك الله أكبر أى أكبر من كل شيء ، وقال الفراء : وأخفى - ما حدث به نفسك (٣٩) ، ومنه قوله تعالى : « أهدأ الذى بعث الله رسولا » (٤٠) ، أى بعثه الله ، وحذف العائد من الصلة إلى الموصول إذا وقع مفعولا كثيرا جدا في الآية . ولم يأت في الصلة الهاء في التنزيل الا في مواضع معدود

- (٢٠) المصدر السابق القسم الثاني ص ٤٤٩ .
- (٣١) من الآية ١٨٩ سورة البقرة .
- (٣٢) من الآية ٢٨٤ سورة البقرة .
- (٣٣) المصدر السابق القسم الثاني ص ٤٥٠ .
- (٣٤) من الآية ٢٣٩ سورة البقرة .
- (٣٥) من الآية ٧٥ سورة آل عمران .
- (٣٦) أبو على الفارسي : البعجة في علل التبريرات السبع ج ٣ ص ٢٤٩ .

- (٣٧) من الآية ٣٧ سورة ابراهيم .
- (٣٨) الزجاج : أعرب القرآن الكريم القسم الثاني ص ٤٥١ .
- (٣٩) الآية ٧ سورة طه .
- (٤٠) الفراء : معانى القرآن ج ٢ ص ٧١٤ .
- (٤٠) من الآية ٤١ سورة الفرقان .

قوله تعالى : « **الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق تلاوته** » (٤١) ،
 وقوله تعالى : « **الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه** » (٤٢) ، وقوله تعالى :
 « **الذين يملكون اللوبا لا يقومون الا كما يقيمون** » الذي يخطئه
 الشيطان » (٤٣) ، وقوله تعالى : « **والذين آتيناهم الكتاب يعلمون انه
 منزل من ربك بالحق** » (٤٤) ، وقوله تعالى : « **اولئك الذين آتيناهم
 الكتاب والحكم والنبوة** » (٤٥) ، وقوله تعالى : « **والذين آتيناهم الكتاب
 يفرحون بما أنزل له** » (٤٦) ، وقوله تعالى : « **فالذين آتيناهم الكتاب
 يؤمنون به** » (٤٧) .

وقوله تعالى : « **لينذر بأسا شديدا من لدنه** » (٤٨) .

قال (الزمخشري) : فان قلت لم اقتصر على أحد مفعولي
 « ينذر » ؟ قل : قد جعل المنذر به هو الغرض المسوق اليه فوجب
 الاختصار عليه « (٥٠) » .

وقال (الفراء) : مع اليأس أسماء مضمرة يقع عليها الفعل قبل أن
 يقع على الناس (٥١) ، وقوله تعالى : « **فأرسل الى هارون** » (٥٢) ،
 أي أرسلني ، مضموما الى هارون فحذف المفعول والجار في موضع
 الحال ، وقوله تعالى : « **فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا** » (٥٣) ،

-
- (٤١) من الآية ١٢١ سورة البقرة .
 - (٤٢) من الآية ٦٤٦ سورة البقرة ومن الآية ٢٠ سورة الانعام .
 - (٤٣) من الآية ٢٧٥ سورة البقرة .
 - (٤٤) من الآية ٧١ سورة الانعام .
 - (٤٥) من الآية ٦١٤ سورة الانعام .
 - (٤٦) من الآية ٨٩ سورة الانعام .
 - (٤٧) من الآية ٣٦ سورة الرعد .
 - (٤٨) من الآية ٤٧ سورة العنكبوت .
 - (٤٩) من الآية ٢ سورة الكهف .
 - (٥٠) الزمخشري : نكت الاعراب في غريب الاعراب في القرآن
 الكريم ص ٣٥٢ .

- (٥١) الفراء : معاني القرآن ج ٢ ص ١٣٣ .
- (٥٢) من الآية ١٢ سورة الشعراء .
- (٥٣) من الآية ١٤ سورة السجدة .

والتعدير : ذوقوا العذاب فاستغنى عن ذكره ثلثعلم به وكثرة ترجمته (٥٤)
فى نحو « وذوقوا عذاب الخلد » (٥٥) ، وقوله تعالى : « وذوقوا عذاب
النار » (٥٦) ، وقوله تعالى : « قل ادعوا السفين زعمتم من دون
الله » (٥٧) .

قل (الزمخشرى) فان قلت : « أين مفعولا زعم ؟ قلت : أحدهما
الضمير المحذوف والراجع منه الى الموصول ، وأما الثانى فلا يخلو اما أن
يكون (من دون الله) أو (لا يملكون) أو محذوفاً ، فلا يصح الاول لأن
قولك : هم من دون الله - لا يلتزم كلاماً ، ولا يصح الثانى لانهم ، ما كانوا
يزعمون ذلك ، فكيف يتكلمون بما هو حجة عليهم وبما لو قالوه ما هو
حق وتوحيد ، فبقى أن يكون محذوفاً تعديراً : زعمتموه لآله من
دون الله » (٥٨) .

(ب) حذف المفعول به عند البلاغيين :

اهتم البلاغيون بمسائل الحذف فى المفعول به من الناحية الدلالية
والحق أن رواد النحو كان لهم دور فى تأسيس هذه المعانى :

١ - فلقد كان (سيبويه) يلفت فى كتابه الى الحذف لاتساعهم
فى الكثر والايجاز والاختصار « ٥٩ » ، وباب هذا ما يكون فيه المصدر
حيناً لسعة الكلام والاختصار (٦٠) ، وهذا باب ما جرى من الامر والنهى
على اضممار الفعل المستعمل اظهاره اذا علمت أن الرجل مستغن عن لفظك
بالفعل ، « وذلك قولك : زيدا ، وعمرأ ورأسه وذلك أنك رأيت رجلاً
يضرب أو يشتم أو يقتل فالتقيت بما هو فيه من عمله أن تلفظ له بعمله :
زيداً أى أدفع عملك بزيد (٦١) » .

(٥٤) أبو على الفارسي : الحجة فى علل القراءات السبع ج ١ ص ٢٦

(٥٥) من الآية ١٤ سورة السجدة .

(٥٦) من الايتين ٢ سورة السجدة ، ٤٢ سورة سبا .

(٥٧) من الآية ٢٢ سورة سبا .

(٥٨) الزمخشرى : نكت الاعراب فى غريب الاعراب فى القرآن

الكريم ص ٣٢٦ .

(٥٩) سيبويه : الكتاب ج ١ ص ٢١١ .

(٦٠) المصدر السابق ج ١ ص ٢٢٢ .

(٦١) المصدر السابق ج ١ ص ٢٥٣ .

... وهذا باب يحذف منه الفعل لكثرته في كلامهم حتى صار بمنزلة المثلث قل: «وَمَا يَنْتَصِبُ فِي هَذَا الْبَابِ عَلَى أَصْنَافِ الْفِعْلِ الْمَتْرُوكِ أَظْهَرُ مِنْ أَنْ يَنْتَهَوْا خَيْرًا لَكُمْ» (٦٢) «وَوِزَاعُكَ أَوْسَعُ لَكَ»، وحسبك خيرا لك - وإنما نصبت خيرا لك ، وأوسع لك لأنك حين قلت : أنته «فانت تريد أن تخرجه من أمر وتدخله في آخر قال (الخليل) كأنك نحمله على ذلك المعنى ، كذلك قلت : أنته «وَادْخُلْ فِيمَا هُوَ فِيمَا هُوَ خَيْرٌ لَكَ فَنَصَبْتَهُ لِأَنَّكَ قَدْ عَرَفْتَ أَنَّكَ إِذَا قُلْتَ لَهُ : أَنْتَه ، أَنَّكَ تَحْمِلُهُ عَلَى أَمْرٍ آخَرَ ، فَلِذَلِكَ أَنْتَصَبْتُ» ، وحذفوا الفعل لكثرة استعمالهم إياه في الكلام ، ولعلم المخاطب أنه محمول على أمر (٦٣)

وبذلك نرى: (سيبويه) يهتم بالحذف للإتساع والاختصار ويضع الأساس للمعاني النحوية وأن كنا نلاحظ أنه يهتم بحذف الفعل أكثر من اهتمامه بحذف المفعول .

٢ - وجاء (ابن جنى) وتحدث في كتابه الخصائص عن الحذف في باب عمله : «شجاعة العربية» وكان ابن (جنى) يفسر الحذف للإتساع بأنه يفضى إلى المجاز وقال : فالإتساع فاش في جميع أجناس اللغة شجاعة العربية (٦٤)

٣ - وإذا انتقلنا إلى آراء البلاغيين نجد (عبد القاهر الجرجاني) يتحدث في كتابه (دلائل الإعجاز) عن الحذف ، فيقول : «هو باب هقيق المسلك ، لطيف المأخذ ، عجيب الأمر شبيه بالسحر» فانك ترى به ترك الذكر ، إقصاء من الذكر ، والصمت عن الإفادة ، تزيد للإفادة ، وتجنسك إنطق ما تكون إذا لم تنطق ، وأتم ما تكون بيسنا إذا لم تبين «(٦٥) .

«وهو بهذا تناول هذه السياقات في جانبها التطبيقى دون تقنين مجدد كما قبل البلاغيون بعده ، وإنما تتبع الاستعمال الأدبي ، وحاول رصد المجال الذى لاحظ فيه أنماط الحذف وربط ذلك بفطريته في النظم» (٦٦) .

٢٢ - (٦٢) من الآية: ١٧١ سورة النساء .

(٦٣) المصدر السابق ج ١ ص ٢٨٣ .

(٦٤) ابن جنى : الخصائص ج ٢ ص ٤٤٧ .

(٦٥) عبد القاهر الجرجاني : دلائل الإعجاز ص ١٠٣ .

(٦٦) د . محمد عبد المطلب : البلاغة والأساليب ص ٢٣٥ .

ويتحدث عن أغراض تحذف المفعول به وإرتباط تلك بتعاجته في التركيب ودلالة المعاني .

ويقدم لنا فكرة عن القواعد النحوية وربطه بالمعنى وطبيعة التركيب وصلة الكلمة بغيرها ، ومثال ذلك إذا قلت : « (ضرب زيد) فاستيق الفعل إلى الفاعل كأن غرضك من ذلك أن تثبت الضرب فعلاً له لا أن تفيد وجود الضرب في نفسه ، وعلى الإطلاق كذلك إذا عديت للفعل إلى المفعول فقلت ضرب زيد عمراً كأن غرضك أن تفيد التباس الضرب الواقع من الأول بالثاني ووقوعه عليه ، فقد اجتمع الفاعل والمفعول في أن عمل الرفع فيها إنما كان من أجل أن يعلم التباس المعنى الذي اشتق منه بهما ، فعمل الرفع في الفعل ليعلم التباس الضرب به من جهة وقوعه منه ، والنصب في المفعول ليعلم التباسه من جهة وقوعه عليه (٦٧) ،

وهو يعنى بذلك أن ذكر المفعول به في الجملة مقصود لذاته عندما يربط ذلك - وبين ارتباط الفعل بما بعده من فاعل أو مفعول - خلافا لما ارتضاه النحاة من أن الفاعل عمدة والمفعول فضلة وهو أن المعنى والسياق هو الذي يحدد وجود المفعول أو حذفه .

ثم ذكر : « أن أغراض التباس تختلف في ذكر الأفعال المتعدي فهمس بذكرها بارة ، ويرادهم أن يقتصروا على إثبات المعاني التي اشتقت منها لفاعلين من غير أن يتعرضوا لذكر المفعولين ، فإذا كان الأمر كذلك ، كان المتعدي كغير المتعدي مثلاً في أنك لا ترى له مفعولاً لا لفظاً ولا تقديرًا ومثال ذلك قول الناس : فلان يحل ويعقد ، ويأمر وينهى ، ويضر وينفع . . . المعنى في جميع ذلك على إثبات المعنى في نفسه للشيء على الإطلاق وعلى الجملة من غير أن يعرض لحديث المفعول حتى كأنك قلت ضار إليه الحل والعقد وضار بحيث يكون مثله حل وعقد وأمر ونهى وضر ونفع . . . وعلى هذا القياس ، وعلى ذلك قوله تعالى : « قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون » (٦٨) ، المعنى : هل يستوي منزه علم ومن لا علم له من غير أن يقصد النص على معلوم ، وكذلك قوله تعالى : « وأنه هو أضحك وأبكى وأنه هو أمانت وأحيى » (٦٩) ، وقوله : « وأنه هو أغنى وأقنى » (٧٠) .

(٦٧) عبد القاهر الجرجاني : دلائل الإعجاز ص ١١٠ .

(٦٨) من الآية ٩ سورة الزمر .

(٦٩) الايتان ٤٣ ، ٤٤ سورة النجم .

(٧٠) الآية ٤٨ سورة النجم .

المعنى : هو الذى منه الاحياء والامانة والاغذاء واللاقضاء ، وهكذا كل موضع كان القصد فيه ، أن يثبت المعنى فى نفسه فعلا لثبته ، وأن يخبر بأن من شأنه أن يكون منه أولا يكون الا منه ، أو لا يكون منه ، فإن الفاعل لا يعود هناك ، لأن تعديته تنقض العرض ، وتغير المعنى . فهذا قسم من خلو الفعل عن المفعول وهو ألا يكون له مفعول يمكن النص عليه « (٧١) » ، وبذلك نرى (عبد القاهر الجرجاني) يعطى معنى ودلالة جديدة للقاعدة النحوية ، وهو أن الفعل المتعدى أصبح فى المعنى بمنزلة الفعل اللازم باعتبار السياق والتركيب - وكان هذا الافعال ليست فى حاجة الى المفعول ، على معنى أنه لا يكون له مفعول يمكن النص عليه

ويفكر (عبد القاهر) بعد ذلك قسما يتولد حذف المفعول فيه الى طبيعة التركيب ودلالته ، حيث يكون لفعل مفعول معلوم ألا أنه يحذف لدليل الحال عليه .

وينقسم الى (جلى) لا صنعة فيه ، (وخفى) تدخله الصنعة فمثال الجلى قولهم : أصغيت اليه ، وهم يريدون أفنى ، وأما الخفى الذى تدخله الصنعة ، فيتفنن ويتنوع ، فنوع منه أن تذكر الفعل وفى نفسك له مفعول مخصوص قد علم مكانه أما لجرى ذكر ، أو دليل حال ، ألا أنك تنسبه نفسك وتخفيه ، وتوهم أنك ثم تذكر ذلك الفعل ألا لأن تثبت نفس معناه من غير أن تعديه الى شيء ، أو تعرض فيه لمفعول مثاله قول البحترى : شجو حساده وغيط عذاه

أن يرى مبصر ويسمع واه

المعنى : لا خسارة أنه يرى مبصرا محاسنه ، ويسمع واه أخباره وأوصافه ، ولكنك تعلم على ذلك أنه كان يسوق علم ذلك من نفسه ، ويدفع صورته من وهمه ، ليحصل له معنى شريف ، وغرض خاص (٧٢)

وهو بذلك جعل الفظلين (يرى ويسمع) المتعديين منزلة اللازم أى من يصدر منه السماع والرؤية من غير تعلق بمفعول مخصوص « (٧٣) » .

ويذكر عبد القاهر قسما آخر وهو : « أن يكون للفعل الذى ذكرت

(٧١) المصدر السابق ص ١١١ .

(٧٢) المصدر السابق ص ١١٢ .

(٧٣) المصدر السابق (الهامش ص ١١٢) .

مفعول سواء بدليل الحال أو ما سبق من الكلام ، إلا أنك تطرحه وتتناساه وتدعه يلزم ضمير النفس لغرض غير الذى مضى ، وذلك الغرض أن توفر العناية على اثبات الفعل للفاعل ، وتخلص له وتنصرف بجملتها اليه « (٧٤) » .

واستشهد على ذلك بأبيات شعرية ، ويوضح لنا شاهدا من التنزيل العزيز حذف المفعول فى أربعة مواضع وهو قوله تعالى : « ولما ورد ماء مدين وجد عليه أمة من الناس يسقون ، ووجد من دونهم امرأتين تذودان قال ما خطبكما ؟ قالتا لا نسقى حتى يصدر الرعاء وأبونا شيخ كبير فسقى لهما ثم تولى الى الظل » (٧٥) ، فيها حذف مفعول فى أربعة مواضع ، اذ المعنى : وجد عليه أمة من الناس يسقون أغنامهم ومواشيهم ، وامرأتين تذودان غنمهما ، وقالتا لا نسقى غنمنا ، فسقى لهما غنمهما . ثم أنه لا يخفى على ذى بصر أنه ليس فى ذلك كله إلا أن يترك ذكره ، ويؤتى بالفعل مطلقا ، وماذا إلا أن الغرض فى أن يعلم أنه كان من الناس فى تلك الحال سقى ، ومن المرأتين ذود ، وأنهما قالتا : لا يكون منا سقى حتى يصدر الرعاء » (٧٦) .

ويذكر (عبد القاهر) حذف المفعول بعد فعل المشيئة : وهو أنه يكثر وقوع فعل المشيئة بعد لو وحروف الجزاء ، ويكثر حذف المفعول اذا أدى الى جمال فى المعنى ، وقد يكون عدم حذفه أوقع للحال والمقام فلا يحذف « (٧٧) » .

يقول عبد القاهر : ومجىء المشيئة بعد (لو) وبعد حروف الجزاء هكذا موقوفة غير معداة الى شيء كثير شائع ، كقوله تعالى : « لو شاء لهداكم أجمعين » (٧٨) ، وقوله تعالى : « ولو شاء الله لجمعهم على الهدى » (٧٩) ، والتقدير : فى ذلك كله على ما ذكرت فالاصل : لو شاء الله أن يهديكم أجمعين لهداكم ، ولو شاء الله أن يجمعهم على الهدى

(٧٤) المصدر السابق ص ١١٢ .

(٧٥) الآية ٢٣ من الآية ٢٤ سورة القصص .

(٧٦) د . فؤاد على مخيمر : فلسفة عبد القاهر الجرجاني النحوية

فى دلائل الاعجاز ص ١٩٧ .

(٧٧) عبد القاهر الجرجاني ، دلائل الاعجاز ص ١١٧ .

(٧٨) من الآية ٩ سورة النحل .

(٧٩) من الآية ٣٥ سورة الانعام .

لجمعهم ، الا أن البلاغة في أن يأتي به كذلك محذوفا (٨٠) ، ويستثنى من هذا السياق ما اذا كان مفعول المشيئة أمرا عظيما أو غريبا اظهره هو الاحسن ، كقول اسحاق بن حسان الخزيمى :

ولو شئت أن أبكى دما لبكيتك عليه ولكن ساحة الصبر أوسع

فلاظهار هنا أحسن ، وسبب ذلك أنه كان بدع عجيب أن يشاء الانسان أن يبكى دما ، فلما كان ذلك ، كان الاولى أن يصرح بذكره ليقرره في نفس السامع « (٨١) » .

ثم يذكر (عبد القاهر) أمثلة لمواضع الحسن في اظهار المفعول به ليقرره في نفس السامع ، وكل ذلك لخدمة المعنى التركيب .

« وتمثل بدقة مفهومه النحوى للعلاقة بين الكلمات وهو مفهوم يسقط من اعتباراته تنسيق الجملة على أساس من أهمية البعض وعدم أهمية بعضها الآخر ، وإنما تركيب الكلمات هو الذى يعطى لكل جزئية أهميتها في السياق » (٨٢) .

٤ - وإذا انتقلنا الى (الخطيب القزوينى) في كتاب (الايضاح) نجده يردد كلام (عبد القاهر) بشيء من التوضيح ، فهو يذكر أغراض حذف المفعول به ويقول : « الفعل المتعدى اذا أسند الى فاعله ولم يذكر له مفعول فهو على ضربين :

الأول : أن يكون الغرض اثبات المعنى في نفسه للفاعل على الإطلاق أو نفيه عنه كذلك أى من غير اعتبار عمومه وخصوصه ، ولا اعتبار تغلقة يمن وقع عليه ، فيكون المتعدى حينئذ بمنزلة اللازم ، فلا يذكر له مفعول ، لثلا يتوهم السامع أن الغرض الاخبار به باعتبار تعلقه بالمفعول ولا يقدر أيضا لأن المصدر في حكم المذكور » (٨٣) .

وقيل : « انه في هذه الحالة لا يسمى المفعول محذوفا ولكن هذه

(٨٠) المصدر السابق ص ١١٧ .

(٨١) المصدر السابق ص ١١٨ .

(٨٢) د . محمد عبد المطلب : البلاغة والاسلوبية ص ٢٤١ .

(٨٣) عبد المتعال الصعدي : بغية الايضاح لتلخيص المفتاح ج ١

ص ٢٥١ .

نظرية نحوية أما هنا فيعد محذوفاً ويبحث عن نكتته بدليل أنه لا يبحث عن مثل هذا في اللازم «(٨٤)» ، وهذا الضرب قسمان : لأنه إما أن نجعل الفعل مطلقاً كناية عن الفعل متعلقاً بمفعول مخصص ، مثل قوله تعالى : «قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون» (٨٥) ، أى من يحدث له معنى العلم ومن لا يحدث .

الضرب الثانى : من الفعل المتعدى : الذى لم يذكر له مفعول أن يكون الغرض إفادة تعلقه بمفعول تقديره بحسب القرائن ، ثم حذف المفعول من اللفظ ، أما :

- ١ - للبيان بغد الإبهام كما فى فعل المشيئة اذا لم يكن فى تعلقه غرابية
- ٢ - واما لدفع أن يتوهم السامع فى أول الامر ارادة شيء غير المراد
- ٣ - واما للقصد الى التعميم فى المفعول .
- ٤ - واما لاستهجان ذكره

٥ - واما لمجرد الاختصار كقولك أصغيت أى أذننى وأغضيه عليه أى بصرى .

- ٦ - واما للرعاية على الفاصلة (٨٦) .

٥ - واما لمجرد الاختصار كقولك أصغيت أى أذننى وأغضيت عليه يتحدث فى باب الإيجاز ومنه إيجاز الحذف ، قال : ومن إيجاز الحذف ضرب تحذف منه المفعولات ، وذلك حين يكون غرض المتكلم بيان حال الفاعل فقط فحينئذ لا يعدى الفعل فان تعديته كقضى الغرض .

الغرض الثانى فى حذف المفعول المعين أن كون المقصود ذكره ، لكنك تحذفه لتوهم أنك لم تقصد ذكره واستشهد بشواهد (الجرجانى) أيضا .

(٨٤) المصدر السابق هامش ص ٢١٦ .
 (٨٥) من الآية ٩ سورة الزمر .
 (٨٦) المصدر السابق ج ١ ص ٢٢٢ .

الغرض الثالث : أن يحذف المفعول لكونه معلوما بينا مثل قولهم أصغيت اليه وهم يريدون أذنى وأغضيت عليه وهم يقصدون جفنى (٨٧) .

والحق أن (ابن أبى الاصبع) لم يقدم جديدا ولكنه كرر كلام (عبد القاهر) بشئ من التفصيل .

٦ - الطوفى البغدادى المتوفى عام ٧١٦ هـ فى كتابه (الاكسير فى علم التفسير) ذكر النوع الخامس فى الایجاز ، ومنه الضرب الثانى الاضمار والمراد به هنا : حذف جملة من الكلام على شريطة التفسير أى بشرط المشيئة والارادة ، ومنه قوله تعالى : « ولو شاء الله لذهب بسمعهم وأبصارهم » (٨٨) ، وقوله تعالى : « ولو شاء الله لجمعهم على الهدى » (٨٩) ، وقوله تعالى : « ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها » (٩٠)

وأمثال ذلك كثيرة ، وتقديره : لو شاء الله أن يفعل ذلك لفعل وأطرد حذف هذا المفعول بين أهل هذا الشأن حتى صاروا يعدون اظهارة عيا وركاكة فى المنطق الا فى مكان مهم ، مثل قوله تعالى : « لو أراد الله أن يتخذ ولدا لاصطفى مما يخلق ما يشاء » (٩١) ، كأن الله تعالى أراد رد قول الكفار « اتخذ الله ولدا » بما يطابقه فى اللفظ ، ليكون أبلغ فى المراد .

الضرب الثالث : حذف المفعول به ، اما لعدم تعلق غرض المتكلم به ، بل مجرد نسبة الفعل الى الفاعل ، مثل قوله تعالى : « ولما ورد ماء مدين وجد عليه أمة من الناس يسقون ووجد من دونهم امرأتين تذودان قال ما خطبكما قالتا لا نسقى حتى يصدر الرعاء » (٩٢) .

واما لقصد اثبات الفعل للمخبر عنه مطلقا من غير تخصيص بمفعول دون مفعول كقولك : فلان يضع ويرفع ، ويضر وينفع وينقض ويبرم ويبنى ويهدم .. أى له جنس هذه المصادر فى الناس لا يختص ببعضها زيد دون عمرو ، ومنه قوله تعالى : « وانه أضحك وأبكى وانه هو أمات

(٨٧) ابن أبى الاصبع المصرى فى بديع القرآن ص ١٧٩ .

(٨٨) من الآية ٢٠ سورة البقرة .

(٨٩) من الآية ٣٥ سورة الانعام .

(٩٠) من الآية ١٣ سورة السجدة .

(٩١) من الآية ٤ سورة الزمر .

(٩٢) من الآية ٢٣ سورة القصص .

وأحياء» (٩٣) ، أى لا يقع ضحكك ولا بكاءك ولا إمامته ولا أحياءه إلا وهو فاعله ، ومنه قول البحراني :

وأرفع وضع واعتزم وانفع وصل

واقطع وقم وانتقم واصفح وخذ وهب

أى انك قادر على فعل أجناس هذه المصادر مطلقا ، وأما لغير ذلك من الأغراض ولو سمي هذا الضرب بالاضمار الالتزامى والذي قبله باللفظى أى هذا يستدل على حذف فيه بالالتزام ، وذلك بمما فى سياقه من الالفاظ (٩٤) .

والحق أن (الطوى) قد رتب مسائل الحذف ببلاغة وبيان وإن كان يكرر ما قاله السابقون فى الشواهد والاقسام .

٧ - وابن قيم الجوزية فى كتابه : الفوائد المشوقة الى علوم القرآن وعلم البيان ، تحدث فى القسم الثانى والعشرين عن المجاز والايجاز والاختصار ، ومنه الوجيز بالحذف . فالمعنى الذى حسن الحذف من أجله طلب الايجاز والاختصار وتحصيل المعنى الكثير فى اللفظ القليل ، وفائدته زيادة لذة بسبب استنباط الذهن للمحذوف ، وكلما كان الشعور بالمحذوف أعسر كان الالتذاذ أشد وأكثر وكان ذلك أحسن .

وشرطه أن يكون فى اللفظ دلالة على المحذوف والا لم يتمكن من معرفته فيكون اللفظ مخلا بالفهم وتلك الدلالة قد تحصل من أعراب اللفظ وذلك كما إذا كان منصوبا فيعلم أنه لابد له من ناصب وإذا لم يكن ظاهرا لم يكن بد من أن يكون مقدرا ، ويقسم هذا المفعول الى أقسام مثل سابقه ولكنه ذكر قاعدة يبنى عليها حكم الفاعل والمفعول وأضاف لنا حذف مفعول الفساد . ، ومنه قوله تعالى : « وإذا قيل لهم لا تفسدوا فى الأرض » (٩٥) ، وقوله تعالى : « أن الله لا يحب المفسدين » (٩٦) ، وقوله تعالى : « ولا تفسدوا فى الأرض بعد إصلاحها » (٩٧) ، والقاعدة

(٩٣) الآيتان ٤٣ ، ٤٤ سورة النجم .

(٩٤) الطوى : الاكسير فى علم التفسير ص ١٨٤ .

(٩٥) من الآية ١ سورة البقرة .

(٩٦) من الآية ٧١ سورة القصص .

(٩٧) من الآية ٨٥ سورة الاعراف .

التي يبنى عليها حكم الفاعل والمفعول عنده هي : « ان العرب ينظرون الى مقصود الافادة في هذا الباب وتحوه فان كان المقصود نسبة الفعل الى الفاعل اقتصر على عليه فقالوا : فلان يعطى ويمنع ويصل ويقطع والله يحيى ويميت لانه ليس الغرض وصف الفاعل بهذه الافعال فان كان الغرض ذكر المفعول لا غير لم يتعرضوا للمفاعل » (٩٨) ، مثل قوله تعالى : « قتل الخراصون » (٩٩) ، وقوله تعالى : « قتل الانسان ما اكفر » (١٠٠) ، وقوله تعالى : « كتبوا كما كبت الذين من قبلهم » (١٠١) ، وقوله تعالى : « لعنوا بما قالوا » (١٠٢) ، ليس الغرض من هذا ذكر الكابت ولا القاتل ولا اللعن ، وانما الغرض نسبة القتل واللعن والكبت الى المذكورين ، وان تعلق الغرض والمفعول اتوا بهما ، كقوله تعالى : « خلق الله السماوات والارض » (١٠٣) ، وقوله تعالى : « وخلق كل شيء » (١٠٤) ، وقوله تعالى : « بل لعنهم الله بكفرهم » (١٠٥) ، وقوله تعالى : « فبما نقضهم ميثاقهم لعناهم » (١٠٦) .

٨ - والامام بدر الدين الزركشى في كتابه (البرهان في علوم القرآن) يتحدث عن الحذف ، ومنه حذف المفعول وهو عنده ضربان :
أحدهما : ان يكون مقصودا مع الحذف فينوى لدليل ، ويقدر في كل موضع يليق به .

مثل قوله تعالى : « فعال لما يريد » (١٠٧) أى يريد هـ ، وقوله تعالى : « فغشاها ما غشى » (١٠٨) أى غشاها اياه ، وقوله تعالى : « الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر » (١٠٩) ،

-
- (٩٨) ابن قيم الجوزية : الفوائد المشوقة ص ١١٤ .
 - (٩٩) الآية ١٠ سورة للذاريات .
 - (١٠٠) الآية ١٧ سورة عبس .
 - (١٠١) من الآية ٥ سورة المجادلة .
 - (١٠٢) من الآية ١٤ سورة المائدة .
 - (١٠٣) من الآية ٣٦ سورة التوبة .
 - (١٠٤) من الآية ٢ سورة الفرقان .
 - (١٠٥) من الآية ٨٨ سورة البقرة .
 - (١٠٦) من الآية ١٣ سورة المائدة .
 - (١٠٧) الآية ١٦ سورة البروج .
 - (١٠٨) الآية ٥٤ سورة النجم .
 - (١٠٩) من الآية ٢٦ سورة الرعد .

وقوله تعالى : « لا عاصم اليوم من أمر الله الا من رحم » (١١٠) ، وقوله تعالى : « وسلام على عباده الذين اصطفى » (١١١) ، وقوله تعالى : « أين شركائى الذين كنتم تزعمون » (١١٢) .

وكل هذا على حذف ضمير المفعول ، وهو مراد ، حذف تخفيفا لخلول الكلام بالصفة ، ولولا ارادة المفعول - وهو الضمير - لخلت الصلة من ضمير ، يعود على الموصول ، وذلك لا يجوز ، وكان في حكم المنطوق به ، فالدلالة عليه من وجهين : اقتضاء الفعل له ، واقتضاء الصلة اذا كان العائد « (١١٣) » .

وذكر الغرض من الحذف كما ذكر السابقون ولكنه وضح بعض الاغراض فذكر قصد الاختصار عند قيام القرآن ، ومنها قصد الاختصار .

ومنها قصد التعميم ولاسيما اذا كان في حيز النفي ، كقوله تعالى : « وما تغنى الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون » (١١٤) ، وقوله تعالى : « وما كانوا مؤمنين » (١١٥) ، وكثيرا ما يعترى الحذف في رؤوس الآي نحو قوله تعالى : « لو كانوا يعلمون » (١١٦) ، وقوله تعالى : « لقوم يشكرون » (١١٧) ، وقوله تعالى : « أفلا تسمعون » (١١٨) ، وقوله تعالى : « أفلا تبصرون » (١١٩) ، وقوله تعالى : « أو لا يعلمون أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون » (١٢٠) ، وقوله تعالى : « انما نحن مستهزئون » (١٢١) ، وقوله تعالى : « فلا تجعلوا لله أندادا وأنتم تعلمون » (١٢٢) ، وكذا كل موضع كان الغرض اثبات المعنى الذى دل

-
- (١١٠) من الآية ٤٣ سورة هود
 - (١١١) من الآية ٥٩ سورة النمل
 - (١١٢) من الآية ٦٢ سورة القصص
 - (١١٣) الزركشى : البرهان في علوم القرآن ج ٣ ص ١٦٢
 - (١١٤) من الآية ١٠١ سورة يونس
 - (١١٥) من الآية ٧٢ سورة الاعراف
 - (١١٦) من الآية ٥٨ سورة الاعراف
 - (١١٧) من الآية ١٠٢ سورة البقرة
 - (١١٨) من الآية ٧١ سقصص
 - (١١٩) من الآية ٧٢ سورة القصص
 - (١٢٠) من الآية ٧٧ سورة البقرة
 - (١٢١) من الآية ١٤ سورة البقرة
 - (١٢٢) من الآية ٢٢ سورة البقرة

عليه الفعل لفاعل غير متعلق بغيره « (١٢٣) ، ومنها تقدم مثله في اللفظ كقوله تعالى ، « يمحو الله ما يشاء ويثبت » (١٢٤) ، أى ويثبت ما يشاء

فلما كان المفعول الثانى بلفظ الاول فى عمومه واحتياجه الى الصلة جاز حذفه ، لدلالة ما ذكر عليه ، كقوله تعالى : « ادفع بالتي هي احسن السيئة نحن اعلم » (١٢٥) ، وقوله تعالى : « يوم تبدل الارض غير الارض والسموات » (١٢٦) ، أى غير السماوات ، وفونه تعالى : « لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل » (١٢٧) ، أى ومن أنفق من بعده وقاتل ، بدليل ما بعده ، وقوله تعالى : « وأبصر فسوف يبصرون » (١٢٨) ، بدليل قوله : « وأبصرهم » (١٢٩) .

الضرب الثانى : ألا يكون المفعول مقصودا أصلا ، وينزل الفعل المتعدى منزلة القاصر ، وذلك عند ارادة وقوع نفس الفعل فقط ، وجعل المحذوف نسيا منسيا ، كما ينسب الفاعل عند بناء الفعل ، فلا يذكر المفعول ، ولا يقدر ، غير أنه لازم الثبوت عقلا لموضوع كل فعل متعدد ، لأن الفعل لا يدرى تعيينه ، وبهذا يعلم أنه ليس كل ما هو لازم من موضوع الكلام مقدرا فيه ، كقوله تعالى : « فان لم تفعلوا ولن تفعلوا » (١٣٠) ، وقوله تعالى : « كلوا واشربوا » (١٣١) ، لأنه لم يرد الأكل من معين ، وانما أراد وقوع هذين الفعلين ، وقوله تعالى : « هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون » (١٣٢) ، ويسمى المفعول حينئذ مامتا ، ولما كان التحقيق أنه لا يعد هذا من المحذوف ، وتوجد هذه الحقيقة ايهاا للمبالغة بخلاف لا حذف فيه بالكلية ، ولكن تبعناهم فى العبارة ما يقصد فيه تعميم الفعل نحو : هو يعطى ويمنع ، فانه أعم تناولا ،

-
- (١٢٣) المصدر السابق ج٣ ص ١٦٥
 - (١٢٤) من الآية ٣٩ سورة الرعد .
 - (١٢٥) من الآية ٩٦ سورة المؤمنون .
 - (١٢٦) من الآية ٤٨ سورة ابراهيم .
 - (١٢٧) من الآية ١٠ سورة الحديد .
 - (١٢٨) لآية ١٧٩ سورة الصافات .
 - (١٢٩) من الآية ١٧٥ سورة الصافات .
 - (١٣٠) من الآية ٢٤ سورة البقرة .
 - (١٣١) من الآية ٦٠ سورة البقرة .
 - (١٣٢) من الآية ٩ سورة الزمر .

من قولك : يعطى الدرهم ويمنعه (١٣٣) •

ونجد في منهج (الزركشى) الاهتمام بالبيان القرآنى ، والمعنى ولذلك هو لا يوافق على آراء النحويين في بعض مواطن الحذف ، ومنها : حذف المفعول عند ارادة وقوع نفس الفعل فقط •

هذه هى مناهج النحويين والبلاغيين فى الحذف واذا كنا نجد كثيرا من النحويين يهتمون بالتقدير والتاويل لضبط القاعدة فاننا نجد بعضهم مثل : (ابن هشام فى المغنى) يذكر فى حذف مفعول الفعل المنزل منزلة اللازم على رأى النحاة ، ورأى البلاغيين ووافقهم (ابن هشام) أنه لا مفعول له أصلا (١٣٤) •

ولذلك تبع (ابن هشام) رأى (عبد القاهر الجرجاسى) فى حذف مفعول المشيئة تبعا للمعنى لأن المقياس الصحيح فى حذف المفعول هو الوصول الى فخامة المعنى ، وفصاحة الاسلوب (١٣٥) ، وكذلك نجد (الزمخشري) و (أبو حيان الاندلسى) يهتمان بالمعنى وأهمية ارتباط الكلمة بالتركيب •

اما البلاغيون فقد اهتموا بارتباط المعنى داخل التركيب وان كانت دراستهم قد قامت على أسس نحوية •

واذا كان كثير من الباحثين المحدثين لا يوافقون على الحذف الواجب ويرتضون الحذف الجائز ويرمون النحويين بتهمة الاهتمام بشكل الاعراب والتقدير والتاويل، فاننا ندافع عن كثير من النحويين الذين أسسوا كثيرا من دراساتهم على المعنى داخل التركيب كما رأينا •

(١٣٣) المصدر السابق ج ٣ ص ١٧٦ •

(١٣٤) ابن هشام : مغنى اللبيب ص ٦٣٠ •

(١٣٥) المصدر السابق ص ٦٣٣ •

الخاتمة ونتائج البحث

- ١ - كانت دراسة النحويين للمفعول به باعتباره (فضلة) نستطيع الاستغناء عنه محل نقد عند البلاغيين والنحويين المحدثين وأسسوا هذه الدراسة تبعا لنظرية العامل التى يطالب بالغائها بعض المحدثين .
- ٢ - القرآن الكريم وشواهد خيز معين لدارسى النحو فهو المجال الأرحب لتحليل النصوص واستنباط القاعدة .

٣ - وضع النحويون قواعد صامته لبعض الاحكام واهتموا بكثير من القضايا العقلية مثل دراستهم لباب (ظن وأخواتها) بأسهاب واهمالهم كثيرا من الاحكام التى لها دور فى إبراز المعنى وقد بينت كثيرا من الشواهد القرآنية التى تثبت الاهتمام بالمعنى داخل التركيب ودوره فى اظهار قيمة الكلمة .

٤ - لم يهتم النحويون بدراسة التقديم والتأخير وأثره فى قيمة المعنى وكانت دراستهم قوانين لا تفيد كثيرا ولذلك نجد اختلافهم اذا وجدوا شاهدا قرآنيا يخرج عن دائرة القواعد التى أسسوها ، وكان البلاغيون أكثر اهتماما بقيمة المعنى وأهمية التركيب وعدم الأهتمام بالكلمة وحدها ولكن العبرة بأهميتها داخل الجملة .

٥ - درس النحويون أحكام (حذف المفعول به) داخل قوانين صماء واهتم بعضهم بدراسة المعانى والتركيب واهتم البلاغيون بدراسة الحذف واطهار قيمته وفخامته فى الاسلوب والسياق بقرائن لفظية وحالية .

٩ - القرآن الكريم هو المصدر الاساسى لدراسة النحو العربى - لا ينازع فى ذلك الا مكابر ، فأولى بنا أن نهتم باستخدام النصوص القرآنية وشواهد النحوية أساسا لتطبيق القواعد النحوية .

المصادر والمراجع :

١ - القرآن الكريم .

٢ - الأزهري (خالد بن عبد الله) ، شرح التصريح على التوضيح وبهامشه حاشية الشيخ يس بن زيد الدين العليمي الحمصي طبع عيسى البابي الحلبي وشركاه مصر في جزعين .

٣ - الأشموني (علي بن محمود بن محمد) ، شرح الأشموني على " ابن مالك " ، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد طبع عيسى البابي الحلبي - القاهرة .

٤ - ابن أبي الأصبع المصري بديع القرآن ، تحقيق د . حفنى شرف دار نهضة مصر - القاهرة .

٥ - الانباري (أبو البركات كمال الدين عبد الرحمن الانباري) ،

١ - الانصاف في مسائل الخلاف بين النحويين البصريين والكوفيين تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد الطبعة الرابعة مطبعة السعادة ١٩٦١م (مصر) .

٢ - البيان في غريب اعراب القرآن ، تحقيق د . طه عبد الحميد طه الهيئة المصرية للتأليف والنشر ١٩٧٠ م .

٦ - ابن بابشاذ : شرح المقدمة النحوية تحقيق د . أبو الفتوح شريف ، القاهرة ١٩٧٨ .

٧ - البغدادي (محمود بن عبد القادر) .

خزانة الادب ولب لباب العرب ، تحقيق عبد السلام محمد هارون ، دار الكتاب العربي للطباعة والنشر - القاهرة ١٩٦٧ م .

٨ - تمام حسان (دكتور) ، اللغة العربية (معناها ومبناها) الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٩٧٩ م (مصر) .

٩ - الجرجاني (عبد القاهر) ، دلائل الاعجاز - تصحيح الامام محمد عبده ومحمد محمود الشنقيطي وعلق حواشيه ونشره محمد رشيد رضا ، الطبعة السادسة ، مطبعة محمد علي صبيح - لاقاهرة ١٩٦٠ - ١٣٨٠ هـ .

- ١٠ - ابن جنى ، الخصائص ، تحقيق محمد على النجسار ،
دار الكتب المصرية ١٣٧١ - ١٣٧٦ هـ ١٩٥٢ - ١٩٥٦ م - أنقاهرة .
- ١١ - حلمى على مرزوق (دكتور) ، النقد والدراسة الادبية دار
النهضة العربية - بيروت - ١٩٨٢ م .
- ١٢ - أبو حيان الاندلسى :
١ - تفسير البحر المحيط دار الفكر - بيروت - ١٩٧٧ م .
٢ - النكت الحسان فى شرح غاية الاحسان ، تحقيق د . عبد الحسين
الفتلى مؤسسة الرسالة - بيروت - ١٩٨٥ م .
- ١٣ - ابن خالويه (أبو عبد الله الحسين بن أحمد) ، اعراب ثلاثين
سورة من القرآن ، طبع مؤسسة الايمان - بيروت (مصورة عن طبعة
دار الكتب المصرية ١٣٦٠ هـ - ١٩٤١ م) .
- ١٥ - الرازى (الامام محمد الرازى فخر الدين) ، التفسير الكبير
(مفاتيح الغيب) المطبعة العامرية الشرقية - القاهرة ١٣٠٨ هـ
- ١٦ - الراغب الاصفهاني : المفردات فى غريب القرآن ، تحقيق
محمد سيد كيلانى - طبع دار المعرفة - بيروت .
- ١٧ - الرضى الاستاباذى : شرح كافية ابن الحاجب مطبعة الشركة
العثمانية - اسطنبول - ١٣١٠ هـ
- ١٨ - الزجاج (أبو اسحاق ابراهيم بن السرى بن سهل النحوى)
اعراب القرآن (المنسوب اليه) ، تحقيق ابراهيم الابيارى - الهيئة العامة
لشئون المطابع الاميرية - القاهرة ١٩٦٣ - ١٩٦٥ م .
- ١٩ - الزجاجى : (أبو القاسم عبد الرحمن بن اسحاق) ، الجمل
فى النحو ، تحقيق وتقديم د . على توفيق الحمد - مؤسسة الرسالة
بيروت ، ودار الامل بالاردن - الطبعة الثانية ١٩٨٥ م .
- ٢٠ - الزركشى : البرهان فى علوم القرآن ، تحقيق محمد أبو الفضل
دار المعرفة - بيروت .
- ٢١ - الزمخشري (جار الله محمود بن عمر) :
١ - الكشف عن حقائق التنزيل وعيون الاقاويل فى وجوه التأويل ،
ط . مصطفى البابى الحلبي ١٣٨٥ هـ - مصر .
٢ - نكت الاعراب فى غريب الاعراب ، فى القرآن الكريم ، تحقيق
د . محمد أبو الفتوح شريف - دار المعارف ، مصر - القاهرة ١٩٨٥ م

٢٢ - السمين الحلبي (أحمد بن يوسف المتوفى عام ٣٥٦ هـ) ،
الدر المصون في علوم الكتاب المكنون ، تحقيق د . أحمد محمد الخراط
دار القلم دمشق ، ط أولى - ١٩٨٦ م .

٢٣ - سيويو : الكتاب ، تحقيق عبد السلام هارون - القاهرة
١٣٨٥ هـ ، ١٩٦٦ م - الى ١٣٩٧ هـ - ١٩٧٧ م ، وطبعة بولاق ١٣١٦ هـ -

٢٤ - ابن السيد البطليوسى : الحلل في اصلاح الخلل في كتاب الجمل
تحقيق عبد الكريم سعودى ، دار سند للنشر - العراق ١٩٨٥ .

٢٥ - السيوطى : (جلال الدين عبد الرحمن بن أبى بكر المتوفى
عام ٩١١ هـ) ، همع الهوامع في شرح جمع الجوامع ، تحقيق عب
السلام هارون د . عبد العال سالم مكرم ج ١ ، دار البحوث العلمية ،
الكويت - ١٧٥ ج ٣ ، تحقيق د . عبد العال سالم مكرم - ١٩٧٩ م .

٢٦ - الشوكانى (محمد بن على بن محمد) م ١٢٠٥ هـ بصنعاء ،
فتح القدير الجامع بين فنى الرواية والدراية من علم التفسير (، دار
المعرفة بيروت بدون تاريخ .

٢٧ - الصبان (محمد بن على الصبان المتوفى عام ١٢٦ هـ) ،
حاشية الصبان على شرح الاشمونى - طبع عيسى الحلبي - مصر .

٢٨ - طاهر حمودة (دكتور) ظاهرة الحذف في الدرس اللغوى -
الدار الجامعية للطباعة والنشر - الاسكندرية ١٩٨٣ م .

٢٩ - الطوفى (سليمان بن عبد الكريم الصرصى البغدادى)
الاكسير في علم التفسير ، تحقيق د . عبد القادر حسين - المطبعة
النموذجية بالقاهرة ١٩٧٦ م .

٣٠ - عبد العظيم المطعنى (دكتور) ، التفسير البلاغى للاستفهام
في القرآن الحكيم ، الجزء الاول ، دار التوفيقية للطباعة مصر ١٩٧٩ م .

٣١ - عبد القادر حسين (دكتور) ، أثر النحاة في البحث البلاغى
دار نهضة مصر - القاهرة - ١٩٧٠ م .

٣٢ - عبد المجيد عابدين (دكتور) ، المدخل الى دراسة النحو
العربى على ضوء اللغات السامية - مطبعة الشيكشى - مصر ١٩٥١ م .

٣٣ - عبده الراجعى (دكتور) ، النحو العربى والدرس الحديث ،
الاسكندرية - ١٩٧٧ م .

٣٤ - العكبرى (أبو البقاء عبد الله الحسين بن عبد الله م ٦١٦ هـ)
املاء ما من به الرحمن من وجوه الاعراب والقراءات في جميع القرآن ،
مطبعة التقدم العلمية - القاهرة - ١٣٤٧ هـ .

٣٥ - العكبرى : (أبو القاسم عبد الواحد على الاسدي م ٤٥٦ هـ
المعروف بابن برهان الكعبرى) ، شرح اللمع لابن جنى ، تحقيق
د : فائز فارس ، الكويت ، المجلس الوطنى للثقافة والفنون ، طبعة أولى
الكويت - ١٩٨٤ م .

٣٦ - الفارسي (أبو على الحسن بن أحمد م ٣٧٧ هـ :

١ - الحجة في علل القراءات السبع تحقيق : على النجدي .
ناصف ، د . عبد الحليم النجار ، ، عبد الفتاح شلبى
الهيئة المصرية العامة لكتاب ج ١ ، ج ٢ ١٩٨٣ ، .

٢ - المسائل العسكرية - تحقيق د . محمد الشاطر محمد
مطبعة المدنى - مصر - ١٩٨٢ م .

٣٧ - الفراء (أبو زكريا يحيى بن زياد الفراء المتوفى عام ٢٠٧ هـ ،
(معانى القرآن) ج١ تحقيق أحمد يوسف بخاتى ومحمد على النجار طبعة ثانية
الهيئة المصرية للكتاب - ١٩٧٠م والجزء الثانى والثالث تحقيق : محمد على
النجار وعبد الفتاح شلبى ، الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٩٧٢ .

٣٨ - فؤاد مخيمر (دكتور) ، فلسفة عبد القاهر الجرجانى
النحوية في دلائل الاعجاز ، دار التوفيق للطباعة - مصر - ١٩٨٣ م .

٣٩ - القرطبى (أبو عبد الله محمد بن أحمد الانصارى القرطبى
المتوفى عام ٦٧١ هـ) الجامع لاحكام القرآن ، طبع دار الكتب - القاهرة -
سنة ١٩٥٠ م .

٤٠ - ابن قيم الجوزية (شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أبى بكر
بن أيوب المتوفى عام ٧٥١ هـ) ، الفوائد المشوقة الى علوم القرآن وعلم
البيان ، طبع بيروت - ١٩٨٥ م .

٤١ - المبرد (أبو العباس محمد بن يزيد المبرد المتوفى عام ٢٨٥ هـ)
المقتضب تحقيق : محمد عبد الخالق عضيمة ، المجلس الاعلى للثئون
الاسلامية ، القاهرة ١٣٨٥ هـ - ١٣٨٨ هـ .

٤٢ - محمد حماسة عبد اللطيف (دكتور) ، في بناء الجملة العربية
دار القلم - الكويت - ١٩٨٢ م

٤٣ - محمد عبد الخالق عزيمة (دكتور) ، دراسات لاسلوب القرآن الكريم ، مطبعة حسان بالقاهرة - ١٩٦٥ م .

٤٤ - محمد عبد المطلب (دكتور) ، البلاغة الاسلوبية ، الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٩٨٤ م .

٤٥ - ابن منظور : لسان العرب - المؤسسة المصرية العامة للتأليف والترجمة - مصر .

٤٦ - مهدي المخزومي (دكتور) ، في النحو العربي ، قواعد وتطبيق على المنهج العلمى الحديث ، مطبعة مصطفى الحلبي مصر طبعة أولى - ١٩٦٦ م .

٤٧ - ابن هشام (أبو محمد عبد الله جمال الدين بن هشام الانصارى م ٧٦١ هـ :

١ - اعراب فاتحة الكتاب والبقرة ، تحقيق : د . محمد صفوت موسى - مطبعة حسان بالقاهرة - ١٩٨٧ م .

٢ - قطر الندى ويل الصدى ، ومعه كتاب سبيل الهدى شرح قطر الندى ، لمحمد محيى الدين عبد الحميد ، منشورات المكتبة العصرية بيروت ١٩٨٤ م .

٣ - مغنى اللبيب عن كتب الاعاريب ، تحقيق محمد محيى الدين عبد الحميد ، دار احياء الكتب العربية - مصر .

٤٨ - ابن يعيش (موفق الدين على بن يعيش المتوفى عام ٦٤٣ هـ) شرح المفصل ، تحقيق : جماعة من علماء الازهر ، ادارة المطبعة المنيرية بالقاهرة .

فهرس الموضوعات

٥	مقدمة
٩	مصطلح المفعول به عند النحويين
١٧	الفصل الأول (الدرس النحوى للمفعول به)
٢٣	التضمين
٣٧	الفصل الثانى : المتعدى لمفعولين وثلاثة وشواهد في التنزيل
٣٩	ظن وأخواتها
٤٤	اتخذ وتأخذ
٤٧	جعل
٥٠	حسب
٥٢	رأى
٧١	زعم
٧٣	علم
٧٧	لقى
٧٨	وجد
٨٠	الأفعال المتعدية لمفعولين ليس أصلهما المبتدأ والخبر وشواهدا في التنزيل العزيز
	الأفعال الناصبة لثلاثة مفاعيل
٩٥	الفصل الثالث : (تقديم المفعول به وتأخيره)
٩٧	عند النحويين
١١٣	عند البلاغيين
١٢٣	الفصل الرابع (حذف المفعول به)
١٢٥	عند النحويين
١٣١	عند البلاغيين
١٤٥	الخاتمة
١٤٦	المصادر والمراجع

التصويبات

الصفحة	السطر	الصواب	الخطأ
١٧	٢	سحدف	بعضا
١٥، ٤٤، ٣٢، ١٨	١٦، ٢، أسفل، ٧/١٧	بأنهمزة	بالمهزة
١٩	هامش ١٠	١٢	١٤
٢٣	٩	كالوا لهم	كالوهم
٢٥	٦	تنصرف	تنصرن
٢٧	١٤	أن	ن
٢٨	١٣	أرى	رى
٢٩	٣ (أسفل)	أصلهما	أصلمها
٣٠	٤ (أسفل)	ألقى	ألقى
٣٢	٤ (أسفل)	الفارسي	الفرسي
٣٩	١٢	التهمة	التمهة
٤٠	٩	بظنين	بضنين
٤٣	٥	إليه	إيه
٤٣	١١	وتظنون	ونظنون
٥٣	٣ (أسفل)	أنزل	نزل
٥٧	٣	أذ	إذا
٥٨	١٢	تحذف	إذا
٦٠	١٢	جملة	مجلة
٦٣	٨	السعود	مسعود
٦٨	٥	التقدير	التقير
٧١	٣	الذين	الذن
٧٤	٩	الطبيبات	الطبات
٧٥	١	أنك بكسر الهمزة	أنك
٨٣	هامش ٣٥٣	١٠	١
٨٣	٥	أرسلنا	رسلنا
٨٥	٩	ويستعمل	وستعمل
٩٧	٤ أسفل	تدعوا	تدعون
١٣١	أول السطر الخامس (أسفل)	وابن أبي الاصبح	نقص

تم بحمد الله

رقم الايداع - بدار الكتب ٨٨/٥٣٨١

Бібліотека Александрина
BIBLIOTHECA ALEXANDRINA
Fondation N. Talek



0295957